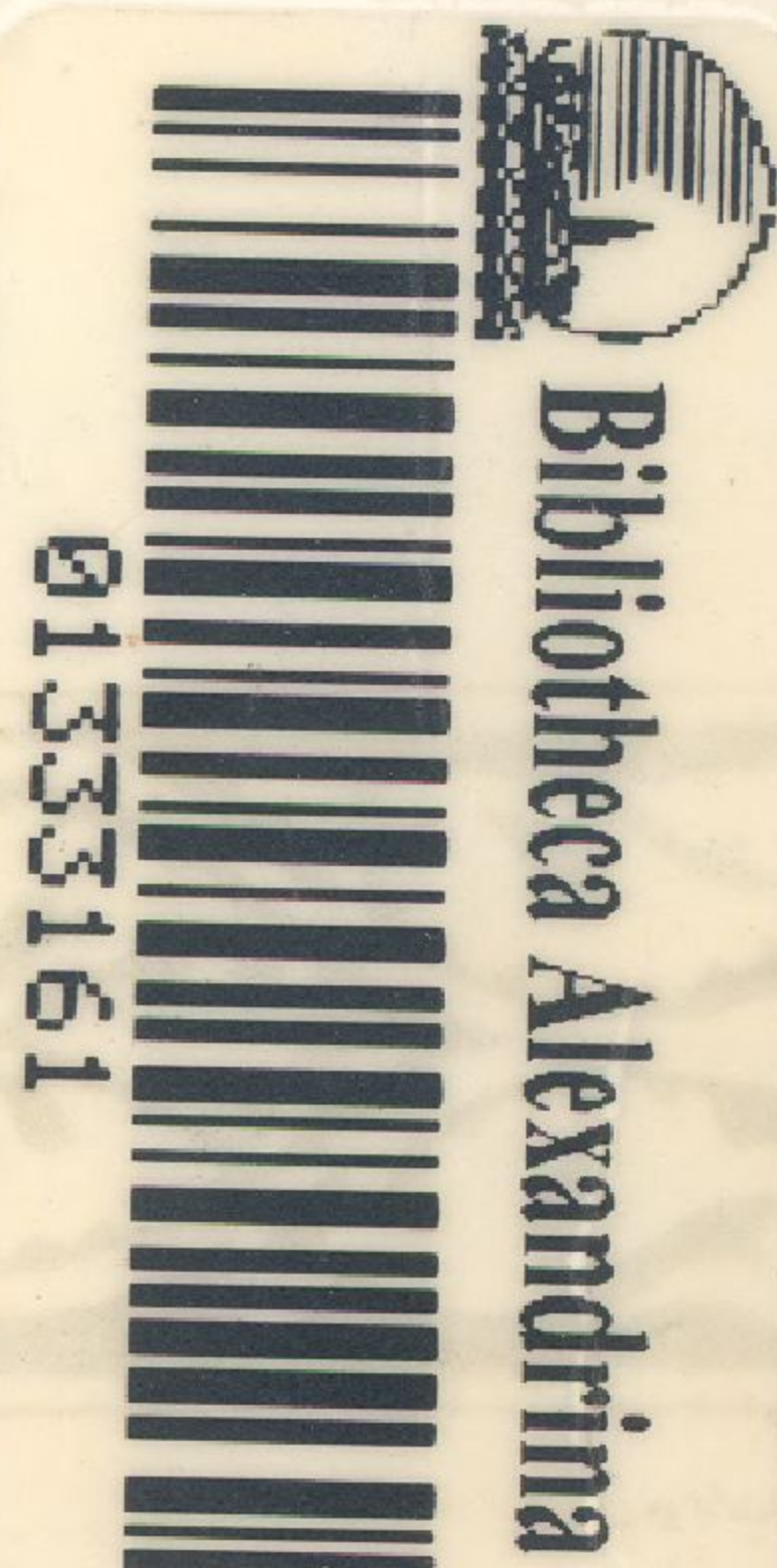


آدم عبد الله الألوّري

فلسفة
النبيوة والانبيااء
في ضوء القرآن والسنة

يطلب من
مكتبة وهبة
١٤ شارع الجمهورية - عابدين
تليفون ٩٣٧٢٧٠



آدم عبد الله الألوثرى

فَلَيْسَ فِي السُّبُوحِ وَالْأَنْبِيَاءِ فِي ضَوْءِ الْقُرْآنِ وَالسِّيَرَةِ

يطلب من : مكتبة وهبة

١٤ شارع الجمهورية - حابدين

تليفون ٩٣٧٤٧٠

الطبعة الأولى

١٤٠٣ - ١٩٨٣ م

جميع الحقوق محفوظة

دار التوفيق النموذجية
للطباعة والجميع الأول
العدد ٣٣١ عشرين الموصلة
بجولة جامع الزهراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تنبیه

لقد قللنا كمية المطبوع من هذا الكتاب فى طبعته الأولى لتدارك ما يكون فى هذا البحث الجديد من نوعه من النقائص والانتقادات .. حتى يظهر الكتاب كاملا ، والبحث ناضجا فى الطبعة الثانية — باذن الله — ونرجو مراجعتنا ومراسلتنا بالعنوان الموضح أدناه ..

ولا يضرنا من سرقوا من بحثنا هذا — أثناء اعداده للطبع وتداوله هنا وهناك مطبوعا على الآلة الكاتبة — ثم قاموا بنشره فى المجلات ونسبة البحث لأنفسهم .. فليس الصدى كالصوت ، وليست الصورة كالشخص الحقيقى ..

وجزى الله خيرا من أعاننا على طلب الحقيقة ، وزيادة العلم ، وتقديم البحث .. واثراء المكتبة العربية والاسلامية بالفكر الناضج ..

ونرجو من القارئ أن يتولى تصحيح أخطاء ما قد يجده فى الكتاب — ان كان القارئ أهلا لذلك .. حسن النية والقصد .. فجزاه الله خيرا ..

آدم عبد الله الألورى

مدير مركز التعليم العربى الاسلامى —

أجيجى — لاجوس — نيجيريا ص.ب. ٧٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الباعث الى اخراج هذا البحث

بسم الله العلى القدير ، والصلاة والسلام على محمد
الهادى ، البشير النذير .. أما بعد :

فلقد دعانى الى اخراج هذا البحث ما كان يرد على فى
مجالس دروس من بعض المثقفين بالثقافة الغربية فى هذه البلاد
من أسئلة حول النبوة والأنبياء ، وهى أسئلة تجر وراءها
شبهات يجب على أهل العلم فى الاسلام أن يكونوا لها بالمرصاد .

● منها قول بعض النساء : لماذا ينكر الاسلام نبوة
النساء مع القول بأن الاسلام أول دين رفع من شأن المرأة ..
مع العلم بأن التوراة والانجيل يثبتان نبوة النساء ؟

● ومنها السؤال : عن عدم ظهور الأنبياء فى اليونان
والرومان وغيرهم من الأمم الراقية القديمة ، بل تحدد مكان
ظهورهم فى منطقة معينة من الشرق ؟ ألم يرد الله تعميم فضل
النبوة للأمم الأخرى ؟

● ومنها السؤال : هل خصص الله بنى الأسود بفضل فى القرآن ؟ وهل بعث الله فيهم نبيا ؟

● ومنها السؤال : لماذا لم يبعث الله الأنبياء لتعليم المعارف والصناعات ولم يشتركوا فى البحوث العلمية ، بل اقتصرُوا على الإخبار بالأمور الغيبية التى لا تقوم على المشاهدة والتجربة مع أنكم قلتم ان الأنبياء أتوا لاسعاد البشرية فى مصالح الدين والدنيا ؟

● ومنها القول بأن أكثر الأنبياء كانوا من بنى إسرائيل ، أليس ذلك دليلا على صدق دعواهم أنهم « شعب الله المختار » ؟

● ومنها القول بختم رسالة السماء فى الدنيا الحاضرة وفى وقت أحوج ما يكون الناس اليها .

وللإجابة على هذه الأسئلة على ضوء نصوص القرآن أخرجت هذا البحث المتواضع وكرست مواضيع البحث على الأصول الآتية :

١ - بناء مباحث التوحيد على الحكم العقلية المستنبط من النصوص الشرعية .

٢ - أدوار الاجتهاد والتقليد فى علم التوحيد كما فى علم الفقه .

٣ - مصادر تاريخ النبوة والأنبياء .

٤ - عدم انحصار النبوة والرسالة فى منطقة أو أمة معينة دون غيرها .

- ٥ - الفرق بين النبوة والرسالة •
- ٦ - التقارب بين النبوة والحكمة والعلم •
- ٧ - اثبات نبوة النساء بخلاف رسالتها •
- ٨ - بحث جديد في تقسيم الوحي الى أربعة أقسام •
- ٩ - من يظن أنهم أنبياء بمفهوم نص القرآن •
- ١٠ - تحقيق القول في نبوة بعض الحواريين ورسالتهم •
- ١١ - جواز الاستشهاد بالتوراة والانجيل في معرفة الأنبياء المبهمين •
- ١٢ - توضيح النبوة في الاسلام من ملابساتها •
- ١٣ - امكان سلب النبوة وعدمه •
- ١٤ - الحكمة في اغلاق باب النبوة وختم الرسالة بالنبى محمد ﷺ •

ولقد أبرزت هذا البحث أولا ضمن بحوث أخرى تحت عنوان « الاسلام بين دعائه وأدعيائه » فعرضته على فضيلة الشيخ الديباني شيخ الجامعة الاسلامية الأسبق بالبيضاء في ليبيا عام ١٩٦٨ ، فتمتفضل باحالة البحث على لجنة للمراجعة ، فقامت اللجنة بالعمل خير قيام ، وتقدمت لى بملاحظات قيمة عملت بها من تفصيل ما كان مجملا وتوضيح ما كان مشكلا فجردت من البحث موضوعا خاصا بعنوان : « فلسفة النبوة » وتوسعت فيه ثم بعثت به الى فضيلة شيخ الجامع الأزهر الدكتور محمد الفحام - أيام مشيخته - فعرضه على مدير

البحوث الإسلامية — حينذاك — الدكتور أحمد إبراهيم مهنا
الذى كلف فاحصا قديرا بمراجعته فأبدى ملاحظاته الرشيدة
عام ١٩٧١ فانتفعت بها •

وقد سجلت رسالة اللجنتين هنا مع تقريريهما حتى
يقرأهما القارئ قبل قراءة البحث ليستطيع أن يخرج من ذلك
كله بفكرة واضحة جلية فيما تمسكت به وفيما لم أتمسك من
آراء • على أنى مجتهد ، ولكل مجتهد نصيب •• ان اجتهد وأخطأ
فله أجر واحد ، وان اجتهد فأصاب فله أجران •

جزى الله أولئك المشايخ خيرا فيما أبدوا من النصح
والارشاد ، وأرجو أن لا أحمل الوزر ان لم يكن لى الأجر ،
كما ألتمس من القارئ العذر ان لم أستوجب منه الشكر •
وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب •

آدم عبد الله الألورى

* * *

● نص رسالة الجامعة الليبية ويليه خلاصة التقرير :

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة السيد المحترم الداعية الموفق الشيخ
آدم عبد الله الألورى — مدير المركز العربى الاسلامى :
أجيجى — نيجيريا •

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .. وبعد :

فانها لعقلية فاضجة ، واخلاص مشهود به ، ذلك الذى
بدا واضحا فى كتابكم « الاسلام بين دعائه وأدعيائه » ولا شك
أنها محاولة جديدة قد تؤدى الى اسكات بعض خصوم الاسلام
اذا ما استوفت حقها من البحث العميق ، غير أننا حرصا على
ظهور الكتاب فى صورة تمثل العمق والثقافة التى تتمتعون بها
والتي يجب أن يعرض بها الاسلام على مخالفيه فى عصر صار
أهله لا يقنعون الا بما يغذى عقولهم ويطمئن نفوسهم بأسلوب
يحافظ من بعيد ومن قريب على جوهر الدين ولا يزوج به فى
مناهات قد يؤولها المغرضون ضده ويصدون بها عن سبيله ، قد
تلاقت رغباتنا على أن نبدي لكم رأينا بالصراحة التى يلزمنا بها
الاسلام وبالنصح الذى توجبه علينا الاخوة الاسلامية التى تجمع
وشائجها بين قلوبنا •

وسنوجز أهم ما لفت أنظارنا واثقين من أن المعيتكم ستدرك
التفصيلات بمجرد المراجعة العابرة للكتاب •

وخلاصة ما نريد أن نقوله : ان الكتاب فى حاجة الى
التمحيص العلمى ، ونطلب اليكم مخلصين باسم الاسلام الذى
نتشرف جميعا بالانتساب والدعوة اليه — أن تراجعوا هذه
المباحث الدينية الشائكة فى مظانها ومراجعها التى تناولتها
بالدقة والاحاطة الكافية حتى يؤدى مهمته المنشودة •

كما نكرر الرجاء أن تكون هذه الرسالة حافزا —
لا مثبطا — على اخراج هذا الكتاب الى حيز الوجود فى
الصورة التى نرجوها جميعا •

وفقكم الله وسدد خطاكم ••

وتفضلوا بقبول فائق الاحترام ••

محمد المدنى الشويرف

(رئيس لجنة المراجعة ومدير الوعظ والارشاد)

الرقم ٣٤/٥٨
التاريخ ١٣/١/١٩٦٩

● موجز ملاحظات اللجنة الليبية :

نورد فيما يلى أهم ما ورد فى ملاحظات اللجنة
الليبية وهم :

١ - فضيلة الشيخ محمد المدنى الشويرف - رئيس اللجنة

٢ - فضيلة الشيخ محمود ضيغم

٣ - فضيلة الشيخ محمد المختار المهدى

٤ - فضيلة الشيخ محمد أمين هلال

أولا : وحدة الأديان فى العقيدة شىء متفق عليه اذا
نظرنا الى الأديان الصحيحة من واقع القرآن الكريم .
أما اذا نظرنا الى الأديان الآن حسب واقعها فهناك خلافات
جوهرية نتيجة التحريف والتبديل .

ثانيا : التعبير بالنبوة الصغرى عن الرؤيا الصادقة غير
مسلم ، ودعوى قصر نبوة بعض الأنبياء على العلوم والمعارف
غير مسلمة ، فما بعث الله نبيا قط لتعليم الناس صناعة .
وكل ما فى المسألة أن الله قد علم بعض الأنبياء بعض
الصناعات وهو أمر ثانوى بجانب رسالته .

ثالثا : الاسلام ليس عدوا للعلم ولا للفلسفة بل هو صدوق
ودود لهما اذا سارا على طريقهما السليم ولا يمكن أن تتنافى
الفلسفة الصحيحة والعلم الصحيح مع الدين .

أما اتحاد مصدر الثلاثة فهذا ما يبلبل أذهان البعض •

كان من المفيد أن تتعرضوا لدعاوى المتعالمين عن تناقض الدين مع العلم أو الفلسفة بالتفنيد كما نريد أن تفرقوا بين الحكمة المحدثّة وبين الحكمة المرادة في وصف الأنبياء والصلحاء في القرآن •

رابعاً : اثبات النبوة أمر توقيفي لا بد من الرجوع فيه الى الوحي وليس لنا أن نجيز نسبة النبوة الى أحد لم يرد عندنا نص سماوي بشأنه •

اننا نؤمن بأن هناك أنبياء غير من ذكروا في القرآن ولكن ليس لذا أن نحدد أسماء ونجوز أن يكونوا في مصاف الأنبياء •

« هذه خلاصة ما ورد في تقرير ليبييا ولقد تركنا بالكافية ما يبلبل الأذهان وما يحتمل الاحتمالات حسبما نصيحة اللجنة كما سيري القارىء قريبا ان شاء الله » •

« المؤلف »

● نص رسالة الأزهر الشريف :

بسم الله الرحمن الرحيم

السيد الأستاذ آدم عبد الله الألورى — مدير مركز
التعليم العربى الاسلامى : بأجيجى — نيجيريا

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .. وبعد :
فبالإشارة الى كتابكم المرسى لفضيلة الامام الأكبر شيخ
الجامع الأزهر والخاص بطلب مراجعة كتاب « فلسفة النبوة »
فمرسل لسيادتكم مرافقا لهذا الكتاب صورة التقرير
الخاص به *

رجاء تدارك ما جاء فيه شاكرين لكم هذا الجهد الطيب *
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته *

تحريرا فى ٢٥ من شوال ١٣٩١ هـ

الموافق ١٢ من ديسمبر ١٩٧١ م

مدير ادارة البحوث والنشر
دكتور أحمد ابراهيم مهنا

* * *

● نص ملاحظات الأمانة العامة — بالأزهر الشريف :

١ — عقب المؤلف على قول ابن حزم « بوجود قبسول الأنبياء الذين ورد ذكرهم في القرآن وثبت تصديقهم ، أما الذين لم ينص على تصديقهم ولا تكذيبهم فلا يجزم بنبوتهم » •

يرى المؤلف أن القول بنبوتهم أولى من الرفض في هذا المجال استنادا على ما ورد في التوراة بما يثبت ذلك •
ونقول : أين التوراة التي يمكن الاعتماد عليها في هذا المجال من النفي أو الإثبات •

٢ — وأما استناد المؤلف على بعض الأسماء التي ذكرت في القرآن مثل « طالوت » الذي قال عنه المؤلف في كتابه : « ان نبوته ثابتة في القرآن » • بقوله تعالى : « فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتليكم بنهر فمن شرب منه فليس مني » (١) أنه علم ذلك بوحي من الله •

فنقول : ان القرآن قد ذكره على أنه ملك فحسب ، اقرأ قوله تعالى : « وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا » (٢) وربما علم بخبر النهر عن طريق نبيهم •

٣ — كما يستدل المؤلف على نبوة كل من أوحى اليه أو حكى الله على أسنتهم الارشاد والنصحية مثل لقمان وغيره •

(١) البقرة : ٢٤٩

(٢) البقرة : ٢٤٧

لكن الذى عليه الجمهور هو أن هؤلاء ليسوا بأنبياء لأن
الوحى قد قصد به الالهام كما فى قول الله تعالى : « وأوحينا
الى أم موسى » (١) اذن فالإحياء والنصح والارشاد غير كاف
لإثبات نبوة هؤلاء وان لقمان وغيره حكماء وأولياء ولم يقل
بنبوتهم الا القليل غير مستنديين الى أدلة واضحة .

٤ - تكلم المؤلف عن حالة الأنبياء عند تلقى الوحى وأنهم
لا ييقنون على حالتهم البشرية بل ينسلخون عنها فيصبحون
فى حالة ملائكية ليتلقوا الوحى من الله مباشرة أو بواسطة ،
مع أن الله قادر على أن يهبىء للأنبياء المشاهدة وهم على حالتهم
البشرية . . اقرأ قول الله تعالى « قل انما أنا بشر مثلكم يوحى
الى انما الهكم اله واحد » (٢) .

اذن فيؤخذ من هذا أنه يوحى اليه وهو على حالته
البشرية ليكون ذلك أوقع فى النفس .

٥ - تكلم المؤلف عن تسمية الأنبياء عند العبرانيين حيث
كانوا يقابلون كلمة النبی عند العرب بكلمة الناظر أو الرأى
أو رجل الله أو الكاهن ، أما كلمة النبی عندهم فكانت تطلق على
المتكلم بصوت جهورى .

وهذه التسمية تسمية اصطلاحية تعارف عليها العبرانيون
فذكرها على سبيل سرد كلامهم لا مانع من ذلك ، أما إطلاق كلمة

(١) القصص : ٧ (٢) الكهف : ١١٠

الناظر أو غيرها على الرسول فأمر غير مقبول لأن الله تعالى سماهم رسلا وأنبياء •

٦ - ذكر المؤلف أنه قد بعث في الأمة العربية الثانية أنبياء وهم « ملكي صادق » و « اسماعيل » و « الخضر » و « شعيب » •
والحق أنه لم يتفق على نبوة « ملكي صادق » ولا « الخضر » وأن الاستدلال على نبوة مثل هؤلاء غير معتد به •

٧ - ادعى السيد المؤلف أن حواريني عيسى عليه السلام أنبياء مستندا الى قول الله تعالى : « واذ أوحيت الى الحوارين أن آمنوا بي وبرسولي » (١) •

فنقول : المراد بالوحي في الآية الكريمة دأثر بين أمرين :
الالهام ، أو الوحي لهم عن طريق عيسى عليه السلام •
٨ - أراد المؤلف أن يتكلم على نبوة النساء مستندا في حديثه على إحياء الله لهن قائلا : ان كل من أوحى الله اليه ثبتت نبوته ، ذاكرا على سبيل المثال « مريم » وغيرها ومعتمدا في رأيه هذا على تأويل ابن حزم لقول الله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم » (٢) حيث قال ابن حزم :
ان المراد هم الرسل لا الأنبياء •

لكننا نقول : قد يراد بالوحي الالهام ، فضلا عن أن الله قد جعل الرجال قوامين على النساء أما تأويل ابن حزم هذا فلا ينهض لاثبات مدعاه •

(١) المائدة : ١١١

(٢) يوسف : ١٠٩ ، والنحل : ٤٣

٩ - تكلم المؤلف عن امكان سلب نبى من الأنبياء مستندا على ما جاء فى التوراة من أن « بلعام بن باعوراء » كان نبيا ثم صار مسلوبا .

والصحيح أن بلعام لم يك نبيا حتى يمكن أن يقال انه سلب ، لكن قيل فيه انه عالم من علماء بنى اسرائيل فضلا على أن القول بسلب الأنبياء غير مستقيم لأن الله سبحانه يستحيل عليه البداء ، اقرأ قوله تعالى : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » (١) .

١٠ - تحدث المؤلف عن مقارنة الحكمة بالنبوة ويذكر أن الحكمة هى النبوة ذاتها مستقلا فى كتابه بما نقله عن الشيخ نديم الجبر مفتى طرابلس .

ونقول : بأن الحكمة غير النبوة ولا يمكن أن يقال لكل من أوتى الحكمة نبى والا لدخل فى الأنبياء ممن ليس منهم أصلا . لهذا كله نرى أن يكتب الى السيد المؤلف بتدارك ما جاء فى هذا التقرير ، وبعد ذلك لا نرى مانعا من تداول هذا الكتاب ونشره .

والله الموفق .

تحريرا فى ١٠/١٢/١٩٧١

عابدين محمد على يونس

« هذا آخر التقارير وفيما يلى تعليقاتنا عليها » .

« المؤلف »

(١) الانعام : ١٢٤

بَابُ رَأْيِ الْكَلْبِ

- عمدة هذا البحث .
- الأديان بين الإيمان والالحاد .
- قاعدة عامة وضعها الاسلام مع المخالف .
- قاعدة الاستعانة بالتسوية والانجيل لتفسير القرآن .
- الفرق بين التوراة والانجيل . .
- وتفسيرهما .
- التوراة والانجيل . . بين الرفض والقبول .
- بين اثبات النبوة ونفيها عن انبياء .
- مدخل البحث . . في ابواب مسائل علم التوحيد .
- قيام علم التوحيد على الحكم العقلي .
- اطوار التوحيد بين الاجتهاد والتقليد .

● عمدة هذا البحث ، وفي ثانياً سطورہ تعلیقاتی علی تقاریر اللجنة الأولى والثانية :

١ - جزى الله خير أئمة الاسلام سلفاً وخلفاً عما قاموا به من المحافظة على الدين والحرص عليه ألا يتسرب اليه ما ليس منه وإن كان بعضهم يتجاوز أحياناً حد الاعتدال الى ما يشبه الغلو فانهم - رحمهم الله - مشكورين على فعلهم اذ لولا ما كانوا يفعلون لما بقى الاسلام ديناً حنيفاً مستقيماً الى اليوم .

٢ - حقاً ان التقارير الواردة من العلماء الذين راجعوا كتابي هذا هو رأى الجمهور من دون شك ولكنه ليس رأياً مجمعا عليه ، بل هناك آراء مخالفة ، ورحم الله الامام أحمد بن حنبل لقوله « من ادعى الاجماع فهو كذاب » .

لهذا يجب امعان النظر وعدم التسرع فى الحكم على رد ما ذهبنا اليه قبل النظر فى الحجج والبراهين التى استندنا اليها لمجرد التعصب والتقليد لرأى نسب الى الجمهور وهو يحتمل الخطأ والصواب . أو قول نسب الى الاجماع وهناك خلاف له .

٣ - لقد أثار أعداء الاسلام من المبشرين والمستشرقين مسائل فى الاسلام كثيرة فى القرن العشرين غيرت مجرى التأليف فى تاريخ الاسلام وأدبه ، ولم يجد العلماء بداً من

العمل بمقتضى المجرى فقاموا بتتقيح كتب السيرة والحديث والتاريخ والتفسير لرد الشبهات التى أثارها الأعداء حول الاسلام كمسألة الاسترقاق وانتشار الإسلام بالسيف وتعدد الزوجات

ولا يزال مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر وغيره من الجامعات العلمية فى مختلف البلاد يقومون بتتقيح كتب التفسير والحديث والتاريخ لذلك المهدف .



● الأديان بين الايمان والالحاد :

ان جنود الالحاد اليوم يسعون سعيا خثيثا الى قلع جذور الايمان من أعماق القلوب ولا يستثنون ديننا من دين بل ظلوا يكيلون لجميع الأديان السماوية بالكيل الواحد جزافا ليرموها فى سلة الخزعبلات والخرافات ، لأنها بزعمهم لم تقدم الى البشرية غير الغيبيات التى لا تقع تحت الحس والتجربة ، ولم تقدم وسائل الغنى والنعم والرفاعية والترقب بل كانت عقبة فى سبيل الاختراعات والكشوفات التى سعدت بها البشرية اليوم . الى غير ذلك من مغالطات وسفسطات يروجونها ويدسونها فى أفكار الشباب الغر .

وان كان هؤلاء شرذمة قليلين فان الفساد غالبا أكثر انتشارا من الصلاح اذا لم يقاوم فى أول الوقت المناسب ، ان

الاحاد ليس جديدا في دنيا الناس ولكنه يتشكل في صور
ليظهر في مختلف الأزمان بمختلف الألوان .

لهذا أصبح جديرا بأصحاب هذه الأديان السماوية أن
يتضافروا لصد ظغيان هذا الاحاد ليلتقوا على مبدأ حقيقة
التدين والاعتراف بالله واحد خالق الكون بأسره وعلى حقيقة
الوحي المنزل على الأنبياء ، وعلى تقرير فوائد ما جاءت به
الأديان من الكتب المنزلة على الأنبياء .

وقد دعا الاسلام الى التسامح مع اليهود والنصارى رغم
موقفهما السلبي ضد الاسلام دعاهما الى التضافر والتكتل
ضد المشركين بقوله تعالى : « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة
سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ
بعضنا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا
بأننا مسلمون » (١) .

* * *

● قاعدة عامة وضعها الاسلام مع المخالف :

لقد دعا الاسلام الى الاعتدال في معاملة المخالف ومقاتلة
العدو ومناظرة الخصوم لأن العدل والاعتدال من مزايا الاسلام
كما جاء في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين
لله شهداء بالقسط ، ولا يجرمكم شئتان قوم على ألا تعدلوا ،

(١) آل عمران : ٦٤

اعبدوا هو أقرب للتقوى ، واتقوا الله ، ان الله خير بما تعملون » (١) .

* * *

● قاعدة الاستعانة بالتوراة والانجيل لتفسير القرآن :

ان علماء الصحابة وعلى رأسهم عبد الله بن عباس كانوا يستعينون بالذين أسلموا من علماء بنى اسرائيل مثل كعب الأحمار ووهب بن منبه وغيرهما فى توضيح ما انبهم وتفصيل ما أجمل فيما يخص أنبياء بنى اسرائيل من نصوص القرآن . وحجتهم فى ذلك قوله تعالى : « فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك » (٢) .

وعلى ذلك كان علماء التابعين يفسرون القرآن بحتى جاء المطبرى وابن كثير وغيرهما . ويقول ابن كثير فى مقدمة « البداية والنهاية » : لسنا نذكر من الاسرائيليات الا ما أذن الشارع فى نقله مما لا يخالف كتاب الله وسنة رسوله وهو القسم الذى لا يصدق ولا يكذب مما فيه بسط لمختصر عندنا أو تسمية لبهم ورد به شرعنا مما لا فائدة فى تعيينه لنا فنذكره على سبيل المتحلى به لا على سبيل الاحتياج اليه والاعتماد عليه .

والحديث الذى رواه البخارى فى صحيحه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « بلغوا عنى ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل »

(١) المائدة : ٨

(٢) يونس : ٩٤

ولا جرج ، وحدثوا عنى ولا تكذبوا على ، ومن كذب على متعمدا
فليتبوأ مقعده من النار » فهو محمول على الاسرائليات المسكوت
عنها عندنا فليس عندنا ما يصدقها ولا يكذبها فيجوز روايتها
للاعتبار ، وما شهد له شرعنا منها بالبطلان فذاك مردود لا يجوز
حكايته الا على سبيل الانكار والابطال .

* * *

● المشرق بين التوراة والانجيل وتفسيرهما :

يجب أن نعرف أن هناك فرقا بين التوراة والانجيل
الأصليين وبين التلمود الذى هو أقوال اليهود فى شرح التوراة
وبين كتب الرهبان التى هى أقوال وآثار وأخبار من علماء
النصارى .

فان القرآن الذى حقق تحريف الكتابين لم ينكر بقاء النص
الصحيح فيهما بدليل قوله تعالى بعد اثبات التحريف والتبديل :
« وعندهم التوراة فيها حكم الله » (١) .

وقوله تعالى : « يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا
التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم » (٢) .

وقوله تعالى : « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم
صادقين » (٣) .

(٢) المائدة : ٦٨

(١) المائدة : ٤٣

(٣) آل عمران : ٩٣

أما قول النبي ﷺ « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم »
فمحمول على التلمود ، وكل ما كتبوه من غير التوراة والانجيل
لأننا نصدقهم فيما وافق القرآن والعقل، ونكذبهم فيما خالف القرآن
وخالف العقل وعلينا أن نقف الموقف الوسط فيما سوى ذلك .
لهذا قال ابن كثير في البداية والنهاية : « ليس للجنب
لمس التوراة » .

أورده ابن كثير في كتابة تحت هذا العنوان وقال :
« ذهب فقهاء الحنفية الى أنه لا يجوز للجنب مس التوراة وهو
محدث ، وحكاه الحنابلة في فتاويه عن بعض الشافعية » ، ثم
ذكر قول ابن تيمية : « أما من ذهب الى أنها كلها مبدلة من
أولها الى آخرها ولم يبق منها حرف الا بدلوه فهذا بعيد ، وكذا
من قال لم يبدل شيء منها بالكلية بعيد أيضا ، والحق أنها دخلها
تبديل وتغيير وتصرفوا في بعض ألفاظها بالزيادة والنقص كما
تصرفوا في معانيها وهذا معلوم عند التأمل » .

وذكر شكيب أرسلان عند تعليقه على تاريخ ابن خلدون
قال بعد بحث طويل وتحقيق التحريف والتبديل في التوراة
والانجيل : « وهذا كله لا ينفي ما يجب من حرمة التوراة
والانجيل وتقديسهما وفقا لما في القرآن العظيم الذي يوجب
لهما هذه الحرمة من حيث وجودهما الأصلي ولكنه لم يضمن
صحة نسخ التوراة والانجيل التي تعاورتهما أيدي الناس

بالحذف والتبديل بحسب الأهواء ، والله من وراء العلم » (١) .
 ثم قال ابن كثير : وهكذا يوجد في الزبور المأثور عن داود
 مختلعا كثيرا وفيه أشياء مزيدة ملحقة فيه وليست منه .
 الى أن قال : « أما النصارى فأناجيلهم الأربعة أشد اختلافا
 وأكثر زيادة ونقصا وأفحش تفاوتها من التوراة وقد خالفوا أحكام
 التوراة في غير ما شيء قد شرعوا لأنفسهم » .



● التوراة والانجيل بين الرفض والقبول :

ان رفض الاستشهاد بما جاء في التوراة والانجيل من
 أخبار الأنبياء وأسمائهم بحجة دخول التحريف والتبديل فيهما
 لا تفيد الدعوة الإسلامية خيرا ولا تعود بالنفع للدعاة المسلمين
 لأننا لازلنا نحتج ببقاء أخبار النبي في التوراة والانجيل اللذين
 بأيدي اليهود والنصارى وندعوهم بها الى الاسلام فيسلم
 من أراد الله به خيرا .

لهذا لا ينبغي رفض ما في التوراة والانجيل الا ما خالف
 نص القرآن أو خالف العقل والحقيقة .

« ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو
 أقرب للتقوى » (٢) .



(١) تاريخ ابن خلدون — تعليق شكيب أرسلان — ص ٦٨

(٢) المائدة : ٨

● بين اثبات النبوة ونفيها عن انسان :

ان نفي الاسلام عن يحتمل وجود الاسلام فيه اثم كبير كما في الحديث : « من قال لأخيه يا كافر فقد باء بأحدهما الكفر » •

وأكبر من ذلك نفي النبوة عن يحتمل أن يكون نبيا بظاهر نص القرآن •

ومن القواعد العامة في الاسلام ادخال ألف كافر في الاسلام أيسر من اخراج مؤمن وأخذ منه •

وقاعدة أخرى تقول : اذا صدر من مسلم قول أو عمل يحتمل الكفر من مائة وجه ويحتمل الايمان من وجه واحد حمل على الايمان ولم يحمل على الكفر •

على أن استنباط الأحكام من القرآن ثابت على مفهوم النص ومنطوقه وعلى خفى معنى النص وجليه كذلك كله يجب الاحتراز والتحفظ في نفي النبوة عن شخص بحكم الظن •

لأن النصوص التي تحتل الوجهين في المعنى ليس لأحد أن يقطع بالحكم بوجه دون آخر •• ان الذين نفوا النبوة عن لقمان لم يستندوا الى شيء غير زعمهم أنه عبد أسود كان صالحا مطيعا لمولاه • مع أن الله تعالى أطلق كلمة العبد على خير الرسل في آيات منها : « وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا » (١) •

(١) البقرة : ٢٣

وقوله تعالى : « الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب » (١) .

وقوله تعالى : « سبحانه الذى أسرى بعبده ليلا » (٢) .

وان كان اضافة المعبود الى الله تشريفا ، فان مجرد اطلاق المعبود على الرسول دليل على عدم قدح ذلك فى النبوة ، ولا أعرف ما استندوا اليه فيما قالوا . مع العلم أن اطلاق المعبود على كل أسود كان شائعا . فى الجاهلية حتى سرت رواسب ذلك الى ما بعد الاسلام ، ومن قبيل ذلك ما يروى عن أبى العلاء المعرى أنه قال :

رأيت آدم فى نومي فقلت له أبا البرية ان الناس قد حكموا
أن البرابرة نسل منك قال اذن حواء طالقة ان صح ما زعموا

ويقرب من ذلك نفى النبوة عن ذى القرنين لأنهم زعموا أيضا أنه كان ملكا أسود اللون فاتحا محاربا . وقد أورد ابن كثير فى « سورة الدخان » أقوالا كثيرة عن نبوة ذى القرنين وتبع وعزيز فيما روى من قوله : « ما أدرى تبع نبيا كان أم غير نبى » وفى رواية أخرى « لا أدرى ذو القرنين نبيا كان أم ملكا » وأخرى : « ما أدرى عزيزا كان نبيا أم لا » .

وعندى أن امام الأنبياء والمرسلين لا ينبغى أن يشك فى نبوة أحد من الأنبياء فيتركه الله على ذلك المشك ولا يبين له الحقيقة .

.. (١) الكهف : ١

(٢) الاسراء : ١

وعلى صحة هذا النص أو ضعفه فأنما يدل على احتمال
كون هؤلاء الثلاثة أنبياء ، ولقد صرح القرآن بنبوة بعض الأنبياء
وذكرهم في تلك حجتنا وذكر الآخرين منهم في آيات متفرقة
تصريحا أو تلويحا فلا خلاف فيمن ذكرهم تصریحا •

انما الخلاف فيمن ذكرهم القرآن تلويحا فيقبلهم البعض
من العلماء ويرفضهم البعض على حكم الظن لئلا يدخل في
الأنبياء من ليس فيهم من باب العقيدة • فلا جناح على من
يذكرهم في الأنبياء من باب التاريخ •

يقول القاضي عياض في كتاب « الشفاء » : « فأما من لم
تثبت الأخبار بتعيينه ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة
والأنبياء كهاروت وماروت في الملائكة والخضر ولقمان وذو القرنين
ومريم وآسية وخالد بن سنان المذكور أنه نبي أهل الرس
وزرادشت الذي تدعى المجوس والمؤرخون نبوته فليس
الحكم في سبابهم والكفر بهم كالحكم فيمن قدمناه اذ لم تثبت
لهم تلك الحرمة ولكن يزجر من تنتقصهم وآذاهم ويؤدب بقدر
حال المنقول فيه لا سيما من عرفت صديقيته وفضله منهم وان لم
تثبت نبوته •

وأما انكار نبوتهم أو كون الآخرين من الملائكة فإن كان
المتكلم في ذلك من أهل العلم فلا حرج لاختلاف العلماء في ذلك ،
وان كان من عوام الناس زجر عن المخوض في مثل هذا وان عاد

أدب اذ ليس لهم الكلام فى مثل هذا ، وقد كره السلف [الخوض]
فى مثل هذا مما ليس تحته عمل لأهل العلم فكيف للعامة » (١) •

* * *

● مدخل البحث •• فى أبواب مسائل علم التوحيد :

لقد ثبت أن مسائل علم التوحيد تنحصر فى ثلاث وهى
كما يلى :

المسألة الأولى الالهيات : وهى ما يتعلق بذات الله وأسمائه
وصفاته وما يجب عليه وما يستحيل وما يجوز •

المسألة الثانية النبويات : وهى ما يتعلق بالنبوة والأنبياء
وبالرسالة والمرسلين فيما يجب عليهم وما يستحيل وما يجوز •
وتانك المسألتان اللتان اتفق الجميع على التزام العقل
والنقل فيهما على اختلاف بينهم فى تقديم النقل أو العقل وفى
التزام العقل وعدمه •

والمسألة الثالثة والأخيرة هى السمعيات التى تتعلق
بالغيبات كالملائكة والجن والبعث بعد الموت والثواب بالجنة
والعقاب بالنار •

فليس للعقل فيها مجال عند جميع أهل الاسلام •
أما المسألتان السابقتان المتعلقتان بالعقل فهما مجال

(١) الشفاء : للقاضى عياض ج ٢ ص ٣٠٣

البحث والاجتهاد على الدوام ، وكل مسألة اجتهادية يجوز فيها الخطأ والصواب .

ويجوز للمتأخر أن يستدرك ما فات المتقدم في كل عصر وفي كل مكان .

لقد تبين لى أن المتقدمين بحثوا في النبويات واجتهدوا ولكنهم اقتصروا في بحثهم على المرسلين المذكورين في القرآن ولم يبحثوا في الأنبياء غير المرسلين ، ولعلمهم اقتصروا على ذلك لأن النصوص الداعية الى الايمان بالأنبياء اقتصرت غالبا على الرسل فقط دون الأنبياء كما في قوله تعالى : « كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله » (١) .

وقوله تعالى : « ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا » (٢) .

وفي الحديث : « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » (متفق عليه) .

فالنظر والاجتهاد في احصاء من ورد ذكرهم في ظاهر نصوص القرآن كأنبياء دون الاحتياج الى التأويل الذي لا داعى له يعتبر مكملًا لتاريخ النبوة والأنبياء على سبيل التاريخ لا على سبيل الاعتقاد . وليس فيه مضرة على الايمان ولا نقص ولا تبديل ولا تغيير في الاسلام .

(١) البقرة : ٢٨٥

(٢) النساء : ١٣٦

ويروى أحمد رزوق في قواعد التصوف كلاماً عن الامام مالك رضى الله عنه : « اذا كانت العلوم منحة الهية ومواهب اختصاصية فغير مستبعد أن يدخر لبعض المتأخرين ما عسر على كثير من المتقدمين » .



● قيام علم التوحيد على الحكم العقلي :

ان قيام علم التوحيد كان على الحكم العقلي المستند الى نص شرعى اذ قد وضعت العلوم الاسلامية فيما بين القرنين الثانى والثالث الهجرى وكلها علوم مستنبطة بالنظر العقلي من نصوص القرآن والحديث ، وذلك فى العصر العباسى عصر تدوين العلوم الاسلامية وهى علوم مستحدثة كانت قد تكمنت فى القرآن والحديث تكمن العصف والعود والقشر فى حبة الذرة والشعير يظهر كل ذلك بعد الزرع والنمو والتعهد .

لذلك صار كل علم يظهر واحداً بعد واحد ، وكانت كل قاعدة من قواعد كل علم تلتقط وتتلق من شتات الآراء والأفكار حتى اذا اكتملت هذه المقواعد سميت علماً قائماً بنفسه كالنحو والصرف والبلاغة والتفسير والتوحيد وهلم جرا .

وكان كل علم يبدأ صغيراً من واضعه ثم يكبر على أيدي الذين يتعهدونه جيلاً بعد جيل ينقحونه ويزيدون عليه .

وضع الامام على كريم الله وجهه مبادئ علم المنحو
حيث أملاها على أبى الأسود الدؤلى •

ووضع واصل بن عطاء علم الكلام بالتعساون مع
عمرو بن عبيد •

ووضع الامام أبو حنيفة أصول العقائد والتوحيد فى
كتابه الفقه الأكبر •

ووضع أبو الحسن الأشعري — الذى هو أحد تلاميذ
على الجبائى أحد علماء الكلام — وضع علم أصول الدين الذى
صار يدعى « بالتوحيد » •

فلا يخلو علم من العلوم الاسلامية أبدا من الاستنباط
العقلى ، فأحرى علم أصول الدين أو علم التوحيد أو علم
العقيدة الذى هو قائم محضا على الأحكام العقلية — وان كانت
تستند على النصوص — لذلك كانوا يقولون فى قواعدها العامة :
الواجب ما لا يتصور فى العقل عدمه •

والمستحيل ما لا يتصور فى العقل وجوده •

والجائز ما يحتمل فى العقل وجوده وعدمه •

اتفق واضعو علم التوحيد أو أصول الدين على ضرورة
الاعتماد على العقل والنقل فى مباحث هذا العلم •

وتلاميذ واصل بن عطاء فى علم الكلام يقدمون العقل
ويؤولون النقل لمطابقة العقل •

وتلاميذ الأشعري يقدمون النقل على العقل •
أما الحنابلة فهم يلتزمون النقل فقط في اثبات ما أثبتته
الله لنفسه ونفى ما نفاه عن نفسه من غير التزام العقل كمصدر ،
ومع ذلك لا يمنعون تأييد النقل بالعقل •

* * *

● أطوار التوحيد بين الاجتهاد والتقليد :

جاء الاسلام يدعو الناس الى توحيد الله وعبادته والايمان
ببلائه. رسل الله الذين سبقوا تحت الايمان بخاتم الرسل
سيدنا محمد ﷺ •

واقصر المسلمون الأولون في عقائدهم الدينية على ظواهر
النصوص الواردة في ذلك ولم يبحث أحدهم في الدليل على
ذلك ولم يسأل أحدهم رسول الله عن شيء من صفات الله
كما كانوا يسألونه عن أمور دينهم في العبادات والأحكام
والمعاملات •

ولم يكن أحدهم يستدل على اثبات نبوة محمد بشيء سوى
القرآن • ثم سار الأمر على هذا في عصر الصحابة الى أن
جاء عصر التابعين •

يقول الأستاذ أحمد أمين في كتابه « ضحى الاسلام » :
« فقد كاذ ينقض العصر الاسلامي الأول في ايمان
لا يعتوزه كثير من الجدل فلما هدا الناس أخذوا ينظرون

ويبحثون ويتوسعون فى النظر والبحث ويجمعون بين الأشياء
والنظائر ويستخرجون وجوه الفروق والموافقات « (١) .

هكذا بدأ الجدل فى القدر والعدل وظهر الاعتزال فى
أول عصر التابعين فنشأ علم الكلام وألف فيه واصل بن عطاء
فراج مذهب وكثر أنصاره وعرفوا بالمعتزلة أو المتكلمين ، ثم
ظهر مذهب أهل السنة وعرفوا بالمشبهة لأنهم أثبتوا ما نفاه
المعتزلة من الصفات ، فكان الامام أبو حنيفة أول من ألف فى
ذلك كتابه «الفقه الأكبر» فصار أهل السنة يتمسكون بهذا المذهب
ثم جاء أبو الحسن الأشعرى الذى كان معتزليا فى أول أمره
أربعين سنة ولما هداه الله الى المصواب ناصر السنة بمثل
البراهين الذى كان يعتمد عليها المعتزلة وألف التصانيف العديدة
وكرت أتباعه فصاروا ينتسبون اليه .

سار الناس بعد ذلك على منهج الأشعرى حتى جاء
أبو بكر الباقلانى وأيد متابعة الأشعرى الا فى مسائل فرعية
يسيرة خالفه فيها .

ولما جاء الغزالى المتوفى ٥٠٥ هـ وخالف الأشعرى فى
بعض المسائل الأصلية حمل عليه أنصار الأشعرى وأنكروا عليه
حتى رموه بالكفر والزندقة فألف الغزالى للمرد عليهم كتابه «فصل
التفرقة» وقال فيه ما نصه بتصرف : « انى رأيته أياها الأخ

(١) ضحى الاسلام : للأستاذ أحمد أمين ، ج ٣ ص ٣ .

المشفق منقسم الفكر لما قرع سمعك من طعن طائفة من الحسدة
على بعض كتبنا المصنفة من أسرار معاملات الدين وزعمهم أن
فيها ما يخالف مذهب الأصحاب المتقدمين والمشائخ المتكلمين وأن
العدول عن مذهب الأشعرى ولو قيد شبر كفر ومباينته ولو فى
شئ نزر ضلال وخسر

فخاطب نفسك وصاحبك وطالبه بحد الكفر فان زعم أن
حد الكفر ما يخالف مذهب الأشعرى أو مذهب المعتزلى أو مذهب
الحنبلى أو غيرهم فاعلم أنه غر بليد قد قيده التقليد فهو أعمى
من العميان ولعل صاحبك يميل من بين سائر المذاهب الى
الأشعرى ويزعم أن مخالفته فى كل ورد وصدر كفر من
الكفر الجلى .

فاسأله من أين ثبت له أن يكون الحق وقفا عليه حتى
قضى بكفر الباقلانى اذ خالف الأشعرى فى صفة البقاء لله وزعم
أنه ليس وصفا لله تعالى زائد على الذات ، ولم صار الباقلانى
أولى بالكفر من الأشعرى بمخالفة الباقلانى ؟ ولم صار الحق وقفا
على أحدهما دون الثانى ؟ أكان ذلك لأجل السبق فى الزمان فقد
سبق الأشعرى غيره من المعتزلة فليكن الحق للسابق عليه
الكفر هو تكذيب الرسول فى شئ ما جاء به والايمان تصديقه
فى جميع ما جاء به » .

فكان الغزالى بهذا الأسلوب أول من خالف الأشعرى من

أهل السنة وخلع عن نفسه ربة التقليد وحاول فتح باب
الاجتهاد فى مسائل التوحيد •

ثم جاء ابن تيمية فى القرن الثامن وخالف جميع من سبقوه
من المعتزلة والأشاعرة وفتح باب الاجتهاد على مصراعيه فى
التوحيد الذى هو أصول الدين وفى فروع الفقه فكان له
جهاد طويل مع المقلدين فى التوحيد من ناحية العقيدة كما كان له
جهاد طويل مع المقلدين فى الفقه من ناحية الشريعة •

ومن كلامه فى العقيدة كما جاء فى كتاب « المذاهب
الاسلامية » : « ان العقائد لا تؤخذ الا من النصوص ولا تؤخذ
أدلتها الا من النصوص وأنه لا سبيل الى معرفة العقيدة والأحكام
وكل ما يتصل بها اجمالا وتفصيلا اعتقادا واستدلالات ، الا من
القرآن والسنة فما يقرره القرآن وما تشرحه السنة مقبول
لا يصح رده فليس للعقل سلطان فى تأويل القرآن وتفسيره
الا بالمقدر الذى تؤدى اليه العبارات ، فالعقل يكون شاهدا
ولا يكون حاكما ويكون مقررا مؤيدا ولا يكون ناقضا
ولا رافضا » (١)

قلت : فلا جرم اذن أن يأتى من بعد ابن تيمية من يجتهد
فى أصول الدين اجتهادا يعتمد على نصوص كما جاء محمد بن
عبد الوهاب المتوفى ١٢٠٦ هـ وسار على منهج ابن تيمية ونحى

(١) المذاهب الاسلامية : للشيخ محمد أبو زهرة ص ٣١٥

فى التوحيد منحنى جديدا ونبه الناس على أنهم أفاضوا فى
التوحيد الاعتقادى وغفلوا عن التوحيد العملى حتى فهم عامة
الناس أنه يكفى فى التوحيد مجرد الاعتقاد بأن الله واحد
وفاتهم أن مشركى العرب كانوا موحدين توحيدا اعتقاديا ولم
ينقذهم من الشرك •

وأفاض فى معانى العبادة وأنواعها وجعل الدعاء عبادة
وجعل الذبح لغير الله والاستغاثة بالأموات شركا • واستند فى
ذلك كله الى الآيات القرآنية والأحاديث النبوية الصحيحة •

ووافق ابن عبد الوهاب الشوكانى والأمير الصنعانى
وغيرهما من المعاصرين له كما سبقت الموافقة بين الأشعرى
والماترىدى •

وقد قسم محمد بن عبد الوهاب والأمير الصنعانى والشيخ
الأسفرائينى التوحيد الى ثلاثة أقسام ولم يعرف هذا التقسيم
عند المتقدمين •

الأول — توحيد الربوبية : هو الاعتقاد بأن الله وحده
هو ربنا ولا رب لنا سواه •

الثانى — توحيد الألوهية : هو الاعتقاد بأن الله وحده
هو المعبود ولا معبود سواه ، والاشراك فى الأول اشراك فى
الربوبية والاشراك فى الثانى اشراك فى الألوهية •

والثالث — توحيد الصفات : وهو أن يوصف الله بما
وصف به نفسه •

وبالجملة فقد أحدث ابن تيمية وتلاميذه تغييرا كبيرا فى منهج التوحيد وأرجعوا كل عقيدة الى دليل منصوص ومنقول وأبطلوا كل ما ليس له دليل منقول .

غير أنهم قد اقتصروا فى اجتهاداتهم وبحوثهم على الالهيات فقط وقلدوا المتقدمين فى النبويات ولو أنهم أضافوا الى اجتهادهم فى الالهيات اجتهادا آخر فى النبويات لوجدوا مجالا واسعا لاستدراك ما أهمله المتقدمون من البحث فى الأنبياء المذكورين فى القرآن .

ولا يخفى أن المتقدمين اقتصروا فى النبويات على المرسلين فقط دون الأنبياء ولم يتوسعوا فى البحوث عنهم .

وكان الأكمل أن يبحثوا عن النبوة والأنبياء ثم عن الرسالة والمرسلين بعد أن حققوا الفرق بين النبوة والرسالة وبين النبى والرسول كما ثبت فى نص الحديث الذى ورد فى عدد الأنبياء على حدة وعدد المرسلين على حدة .

ولما كان باب الاجتهاد فى التوحيد والفقه مفتوحا حتى الآن كما سبق ، لم أر على نفسى بأسا فى اخراج هذا البحث من غير أن أدعو أحدا الى الالتزام به كعقيدة لازمة. بل كببحث تاريخى فى سبيل الايجاب البناء لا فى سبيل السلب الهدام .
وحين فرض الله علينا الايمان بسائر الرسل الذين سبقوا لايدعونا بذلك الى العمل بشريعتهم غير ما شرعه لنا ولكن لتعميم الايمان برسل الله وكذلك الأنبياء .

جاء أبو محمد بن حزم الأندلسى وهو من المتأخرين وأبطل
الرأى والقياس والاستحسان وتعليل الأحكام بعد أن أثبتتها
المتقدمون كأبى حنيفة ومالك والشافعى ، فجاء ابن حزم وأبطلها
ومنع النصوص الواردة فيها وقال :

« ان المقياس حدث فى القرن الثانى الهجرى والاستحسان
فى القرن الثالث وتعليل الأحكام فى القرن الرابع الهجرى » •
لذلك ردها وأبطلها هو فى القرن الخامس غير أنه أباح
الرأى على وجه الاحتياط لا على وجه التشريع •

وعلى هذه القاعدة نظرت فى هذا البحث على وجه
الاحتياط لا على وجه الاعتقاد وعلى وجه البحث البناء
لا على وجه البحث الهدام •

ومما حفزنى الى هذا البحث مع كونه شائكا ذلقا —
الا بعناية الله وتوفيقه — أننى كنت أجد دائما فى نفسى
الأنس والقرب من الله تعالى كلما أرسلت نفسى على سجيئتها
فى البحث عن صلة الله تعالى بأنبيائه ورسله كما أجد ذلك
عند الاستغراق فى تلاوة كتابه العزيز •

فرجوت أن أتقرب الى الله باستقصاء من يظن أنهم أنبياء
الله على ضوء مخاطبته لهم ووحيه اليهم •

* * *

الفصل الأول

فلسفة النبوة وحكمها وأركانها

- تجرد النبوة الإسلامية من
● ملابساتها الأولى .
- البحث عن النبوة وحدودها
● وأبعادها عند مفكرى الإسلام .
- النبوة عند الإمام الغزالي .
- فلسفة النبوة عند ابن حزم
● الأندلسي .
- فلسفة النبوة عند ابن خلدون .
- فلسفة النبوة عند الإمام
● محمد عبده .
- محاولات التنوير .

فلسفة النبوة في حدودها وأبعادها

النبوة مصدر نبأ ينبو نبوة ونباوة بمعنى ارتفع وعلا
وسما ، والنبوة رفع الصوت لقول الشنفرى :

وما هي الا نبوة ثم هومت وقلنا قطاة ريع أم ريع أجدل

أو هي مصدر نبأ ينبأ نبأ بمعنى خرج من أرض الى
أرض • ومنه النبأ بالفتحتين بمعنى الخبر لأنه يأتي من مكان
الى مكان كما يأتي الوحي من الله تعالى الى النبي •

فالاسم منه « النبي » بمعنى رفيع القدر والمكانة وهو الذى
يتحمل الخبر من الله الى الناس •

قال الراغب فى المفردات : روى عن النبي ﷺ أنه قال لمن
كلمة يا نبيء الله — بالهمزة — فقال : « لست بنبيء الله ولكن
نبي الله » بغير الهمزة •

ثم قال الراغب : « ومن العلماء من خطه أصلها بالهمزة
ثم أبدلها ياء » •

لذلك صارت الكلمة تحتل معنيين : الرفعة والأخبار •

يقول الشيخ محمد رشيد رضا فى كتابه «الوحي المحمدى» :
« النبيء فى اللغة العربية وصف من النبأ وهو الخبر المفيد

لماله شأن مهم ، ويصح فيه معنى الفاعل والمفعول لأنه منبىء
عن الله ومنبأ منه .

والنبي بالتشديد أكثر استعمالاً لأبدلت الهمزة ياء .
أويهو من النبوة وهي الرفعية والشرفية .
ويطلق عند أهل الكتاب على الهم الذي يخبر بشيء . من
أمر الغيب المستقبل .

وقيل ان معنى أصل مادته في العبرانية القديمة : المتكلم
بصوت جهوزي مطلقاً أو في الأمور التشريعية ، وهو عندنا
من أوحى الله إليه وحياً فإن أمره بتبليغه كان رسلولاً ، فكل
رسول نبي وما كل نبي رسول (١) ونبياتى الكلام على
النبي والزسول مفصلاً في محله .

ثم ذكر السيد رشيد رضا ما جاء من تفسير النبوة في
قاموس الكتاب المقدس ما نصه :
« النبوة لفظة تفيد معنى الاخبار عن الله وعن الأمور
الدينية ولا سيما عما يحدث فيما بعد » .

ثم علق على ما ورد في تعريف النبوة عند أهل الكتاب
بقوله : « ان أكثر أنبياء بني اسرائيل كانوا يتخرجون في مدارش
خاصة بهم يتعلمون فيها تفسير شريعتهم التوراة واليويسيقى
والشعر وانهم كانوا شعراء ومغنين وعزافين على آلات
..... »

(١) الوحي الأنهدى : للشيخ محمد رشيد رضا في ج ٤ .

الطرب وبارعين فى كل ما يؤثر فى الأنفس ويحرك الشعور والوجدان ، ويثير رواقد الخيال » انتهى كلامه .

ويقول الأستاذ عباس محمود العقاد فى كتابه « حقائق الاسلام وأباطيل خصومه » : « ان كلمة النبوة لم تكن معروفة لدى العبرانيين قبل اتصالهم بالعرب فى أرض مدين وأرض كنعان فكانوا يسمون النبى بالرائى أو الناظر أو رجل الله ولم يطلقوا عليه اسم النبى الا بعد معرفتهم بأربعة من أنبياء العرب المذكورين فى التوراة » (١) .

قال الأستاذ العقاد : « ان أصحاب المقارنة بين الأديان عرفوا أنواعا كثيرة من النبوات منها نبوة السحر ، ونبوة الرؤيا والأحلام ونبوة الكهانة ونبوة الجذب أو الجنون المقدس ونبوة التنجيم ، ولم يعرفوا الفرق بين النبوة الصحيحة والمفاسدة حتى جاء الاسلام مصححا لكل ما القيس بالنبوات الصحيحة من ملابسات » .

قلت : فرق الاسلام بين النبوة الالهية وبين ملابساتها من الكهانة والعرافة والقيافة والفراسة وغير ذلك من النبوات المعروفة فى الأديان السابقة .

(١) حقائق الاسلام وأباطيل خصومه : للأستاذ عباس محمود العقاد ، ص ٦٣

فان النبوة الصحيحة لا تلتبس بالسحر « (١) ولا يفلح
الساحر حيث أتى » (١) .

ولا تلتبس بالشعر « وما هو بقول شاعر ، قليلا
ما تؤمنون » (٢) .

ولا تلتبس بالجنون المقدس « ما أنت بنعمة ربك
بمجنون » (٣) .

ولا تلتبس بالكهانة والتكهن « ولا بقول كاهن ، قليلا
ما تفكرون » (٤) .

ولا تلتبس بمعرفة الغيب « فقل انما الغيب لله فانتظروا
انى معكم من المقتربين » (٥) ، « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها
الا هو » (٦) ، « قل لا أقول لكم عتدى خزائن الله ولا أعلم
الغيب ولا أقول لكم انى ملك ، ان أتبع الا ما يوحى الى ، قل هل
يستوى الأعمى والبصير ، أفلا تتفكرون » (٧) .

* * *

● تجرد النبوة الاسلامية من ملابساتها الأولى :

لقد استعانت النبوة فى أول ظهورها بما يقرب فهم معناها
للناس من اكتشاف الغيب ومن تعبير الأحلام ومما يؤثر على

(٢) الحاقة : ٤١

(٤) الحاقة : ٤٢

(٦) الأنعام : ٥٩

(١) طه : ٦٩

(٣) القلم : ٢

(٥) يونس : ٢٠

(٧) الأنعام : ٥٠

النفس ويستولى على الذهن والعقل قبل أن تتجرد من تلك
الملايسات عند نزوج العقل البشرى •

لهذا قال الأستاذ عباس محمود العقاد فى « حقائق
الاسلام وأباطيل خصومه » : « الواقع أن النبوة الاسلامية
جاءت مصححة متممة لكل ما تقدمها من فكرة عن النبوة كما كانت
عقيدة الاسلام الالهية مصححة متممة لكل ما تقدمها من
عقائد بنى الانسان فى الاله » (١) •

قلت : قد استعانت النبوة بخط الرمل والتنجيم على عهد
النبي المصرى ادريس الذى يسمونه «هرمس» وفى التاريخ أنه
أول من وضع أسماء البروج على حسب ترتيبها فى الأفلاك (٢) •
وأنه كان يخط فى الرمل للكشف عن معرفة المستقبل ،
وجاء فى الحديث عن النبي ﷺ أنه قال : « كان نبي من الأنبياء
يخط فمن وافق خطه فذاك » (٣) •

وكذلك استعانت النبوة بالتنجيم وتعبير الرؤيا على عهد
يعقوب وبنيه لقوله تعالى : « اذ قال يوسف لأبيه يا أبت انى
رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين » (٤)

(١) حقائق الاسلام وأباطيل خصومه : للأستاذ عباس محمود
العقاد ، ص ٦١

(٢) الملل والنحل : للشهرستانى ج ٢ ص ٢٠٢ •

(٤) انظر شرح الحديث فى مقدمة ابن خلدون ص ٩٥

(٣) يوسف : ٤

وجاء تعبير يعقوب باثبات العلاقة بين أبنائه والبروج
الاثنى عشر فى السماء وبين الشمس والقمر وبين يعقوب
وزوجته كما جاء تعبيره بقوله تعالى : « وكذلك يجتبيك ربك
ويعطاك من تأويل الأحاديث » (١) .

ولم تظهر نبوة يوسف الا عن طريق تعبير الرؤيا لصاحبيه
فى السجن وتعبير رؤيا الملك فى سبع بقرات وسبع سنبلات .
فهذا التعبير الذى كان من علامات النبوة ليعقوب ويوسف
فقد أوتى سيدنا محمد ﷺ علم التعبير الكامل وأخذ بأثارته
الصحابة والتابعون والفقهاء فوضعوا له القواعد التأويلية من
الاشتقاق والأضداد وغيرها ، فلم يعد تعبير الرؤيا علامة من
علامات النبوة ولم يعد معجزة من معجزات الأنبياء .

وكانت النبوة تستعين بالشعر والغناء للتأثير النفسى على
الناس كما كان فى عهد النبی داود الذى وصفه بنو اسرائيل
بأنه امام المغنين لأنه رزق النعمة الطيبة والترحيع بالألحان
المطربة ، ويؤيد ذلك ما قاله النبی ﷺ لأبى موسى الأشعرى :
« لقد أوتيت زممارا من مزامير آل داود » (رواه الشيخان) .

وكانت النبوة تعتمد على المعجزات الحسية من نوع ما يتفق
وعصر كل نبى كما كانت من عهد النبی صالح حتى عهد النبی
موسى وعيسى وما بينهم من النبيين .

فجاءت نبوة محمد منتزعة عن ادعاء معرفة الغيب قال تعالى :

(١) يوسف : ٦

((قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء)) (١) .
وقال تعالى : ((وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو)) (٢) .

وكذلك جاءت نبوته مترفعة عن الشعر لقول القرآن عنه
((وما علمناه الشعر وما ينبغي له ، ان هو الا ذكر وقرآن مبين)) (٣)
وقوله تعالى : ((وما هو بقول شاعر ، قليلا ما تؤمنون)) (٤)
وكذلك جاءت نبوته مستقلة عن المعجزات المادية الحسية
معتمدة على المعجزة العقلية الكبرى التي تحدى العرب بها وهو
القرآن القائل : ((قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا
بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض
ظهيرا)) (٥) .

ومثله ما رواه الشيخان أن النبي ﷺ قال : « ما من الأنبياء
الا قد أوتى ما على مثله آمن البشر وإنما كان الذي أوتيته وحيا
أوحى الى واني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعا يوم القيامة » .
لا ينكر هذا الحديث وجود معجزات أخرى غير القرآن
لنبينا محمد ﷺ ، ولكنه يثبت القرآن كمعجزته الكبرى الدائمة
الباقية ما بقي الدهر .

* * *

(٢) الانعام : ٥٩

(٤) الحاقة : ٤١

(١) الأعراف : ١٨٨

(٣) يس : ٦٩

(٥) الاسراء : ٨٨

● البحث عن النبوة فى حدودها وأبعادها عند مفكرى الاسلام :

لقد أوجز الأستاذ محمد لطفى جمعة فى كتاب « فلاسفة الاسلام »^(١) جميع ما قاله الفارابى وابن سينا وغيرهما فى معانى النبوة وقال ما نصه بتصرف :

« النبوة عند الفلاسفة ولا فرق بينها عندهم وبين الالهام . النبوة هى اتصال النفس الانسانية الناطقة بالنفوس الفلكية اتصالا معنويا يجعلها تشرف على ما فيها من صور الحوادث فترتسم فى النفس البشرية من تلك الصور ما يستعد لارتسامه فيها كمرآة يحاذى بها مرآة أخرى فيها نقوش فينعكس منها الى الأولى ما يقابلها . »

وليس عندهم فرق بين الموحى والالهام الا أن الأول يكون للنبي ويكون الثانى للعارف أو الولي وللنبوة استعداد ذاتى فى القوى النفسانية لمن له النبوة خصائص ثلاث :

١ - أن تصفو نفسه صفاء شديدا وتقوى قوة لا تشغلها الحواس عن النظر الى عالم العقل فتستعد استعدادا خاصا للاتصال بالعقول المفارقة بأدنى توجه ويفيض عليها من علم الغيب ما لا يدرك بالفكر والقياس .

(١) فلاسفة الاسلام : للأستاذ محمد لطفى جمعة ص ٤٢ وما بعدها .

٢ - أن يكون في جوهر نفسه قوة تؤثر في هيولى العالم
بازالة صورة وإيجاد صورة وذلك أن الهيولى منقادة لتأثير
النفوس المفارقة لطبيعة لقواها السارية في العالم وقد تبلغ نفس
انسانية في الشرف حدا يناسب تلك النفوس فتفعل فعلها
وتتقوى على ما قويت عليه .

٣ - أن يرى الملائكة مصورة بصورة محسوسة ويسمع
كلامهم وحيا من الله وذلك بقوة نفسه واتصالها بعالم الغيب
في اليقظة وقوة المتخيلة ومحاكاتها ما أدركته النفس بصورة
جميلة وأصوات منظومة فتكون الصورة المحاكية للجوهر الشريف
صورة عجيبة في غاية الحسن ، وهو الملك الذى يراه النبى وتكون
المعارف التى تتصل بالنفس من اتصالها بالجواهر الشريفة تتمثل
بالكلام الحسن المنظوم الواقع فى الحس المشترك فيكون
مسموعاً .

يكون كل ذلك باستعداد ذاتى فى نفس النبى ويحصل
للولى بالرياضة والمجاهدة » .



● النبوة عند الامام الغزالى وهو متأثر شيئا ما بأراء الفلاسفة :

ان جوهر الانسان فى أصل الفطرة خلق خاليا ساذجا
لا خبر معه من عوالم الله تعالى والعوالم كثيرة لا يحصيها
الا الله تعالى ، كما قال تعالى : « وما يعلم جنود ربك الا هو » (١)

(٢) المدثر : ٣١

وانما خبره فى العالم بواسطة الادراك وكل ادراك من الادراكات
خلق ليطلع الانسان به على عالم من الموجودات •

ونعنى بالعوالم أجناس الموجودات فأول ما يخلق فى
الانسان حاسة اللمس ، فيدرك بها أجناسا من الموجودات ،
كالحرارة والبرودة والرطوبة والميوسية واللين والخشونة وغيرها ،
واللمس قاصر عن الألوان والأصوات قطعاً بل هى كالمعدوم فى
حق اللمس •

ثم تخلق له حاسة البصر فيدرك بها الألوان والأشكال
وهو أوسع عوالم المحسوسات ثم ينفسخ فيه السمع فيسمع
الأصوات والمنعمات •

ثم يخلق له الذوق ، وكذلك الى أن يجاوز عالم المحسوسات
فيخلق فيه التمييز ، وهو قريب من سبع سنين ، وهو طور آخر
من أطوار وجوده ، فيدرك فيه أموراً زائدة على عالم
المحسوسات ، لا يوجد منها شئ فى عالم الحس •

ثم يترقى الى طور آخر ، فيخلق له العقل فيدرك الواجبات،
والجائزات والمستحيالات ، وأموراً لا توجد فى الأطوار
التي قبله •

ووراء العقل طور آخر ، تتفتح فيه عين أخرى ، يبصر بها
الغيب وما سيكون فى المستقبل ، وأموراً أخرى ، العقل معزول
عنها كعزل قوة التمييز عن ادراك المعقولات ، وكعزل قوة الحس
عن مدركات التمييز •

وكما أن المميز لو عرضت عليه مدركات العقل لأبأها
واستبعدها، فكذلك بعض العقلاء أبوا مدركات النبوة، واستبعدوها
وذلك عين الجهل إذ لا مستند لهم إلا أنه طور لم يبلغه ولم يوجد
فى حقه فيظن أنه غير موجود فى نفسه ، والأكمه لو لم يعلم
بالتواتر والتسامع الألوان والأشكال ، وحكى له ذلك ابتداء ،
لم يفهمها ولم يقربها •

وقد قرب الله تعالى ذلك على خلقه ، بأن أعطاهم أنموذجا
من خاصية النبوة ، وهو النوم إذ النائم يدرك ما سيكون من
الغيب ، أما صريحا وأما فى كسوة مثال يكشف عنه التعبير ، وهذا
لو لم يجربه الانسان من نفسه — قيل له : ان من الناس من
يسقط مغشيا عليه ، كالميت ويزول عنه احساسه وسمعه
وبصره ، فيدرك الغيب — لأنكره ، وأقام البرهان على استحالة •
وقال : « القوى الحساسة أسباب الادراك ، فمن لا يدرك
الأشياء مع وجودها وحضورها فأن لا يدركها مع ركودها ،
أولى وأحق •

وهذا نوع قياس يكذبه الوجود والمشااهدة ، فكما أن
العقل طور من أطوار الآدمى يحصل فيه عين يبصر بها أنواعا
من المعقولات ، والحواس معزولة عنها ،
فالنبوة أيضا عبارة عن طور يحصل فيه عين لها نور، يظهر فى
نورها الغيب وأمورها لا يدركها العقل والشك فى النبوة أما أن
يقع فى امكانها أو فى وجودها ووقوعها أو فى حصولها لشخص
معين ودليل امكانها وجودها •

ودليل وجودها وجود معارف فى العالم لا يتصور
أن تنال بالعقل كعلم الطب والنجوم ، فان من بحث عنها علم
بالضرورة أنها لا تدرج الا بالهام الهى ، وتوفيق من جهة الله
تعالى ولا سبيل اليها بالتجربة .

فمن الأحكام النجومية ما لا يقع الا فى كل ألف سنة
مرة فكيف ينال ذلك بالتجربة ، وكذلك خواص الأدوية .
فتبين بهذا البرهان أن فى الامكان وجود طريق لادراك
هذه الأمور التى لا يدركها العقل وهو المراد بالنبوة ، لا أن
النبوة عبارة عنها فقط ، بل ادراك هذا الجنس الخارج عن
مدركات العقل احدى خواص النبوة ، ولها خواص كثيرة
سواها وما ذكرنا فقطرة من بحرها انما ذكرناها لأن معك أنموذجا
منها وهو مدركاتك فى النوم ومعك علوم من جنسها فى الطب
والنجوم ، وهى معجزات الأنبياء ، ولا سبيل اليها للعقل ببضاعة
العقل أصلا » .

قلت : وهكذا نبين لكل عالم بفن من العلوم كالنجوم
والطب والطبيعة والسحر والطلسمات مثلا من نفس علامه
برهان النبوة .

● فلسفة النبوة عند ابن حزم الأندلسى :

يقول ابن حزم: « النبوة بعثة قوم قد خصهم الله بالفضيلة
لا لعله الا أنه شاء ذلك فعلمهم الله العلم بدون تعلم ولا تنقل
فى مراتبه ولا طلب له بل بوحى حققه عنده » .

ثم قال : « اذا صبح أن الله تعالى ابتداء العالم ولم يكن موجودا حتى خلقه الله تعالى فببقيين ندرى أن العلوم والصناعات لا يمكن ألبيته أن يهتدى اليها أحد بطبعه فيما بيننا دون تعليم كالطب ومعرفة الطبائع والأمراض وسببها على كثرة اختلافها ووجود العلاج لها بالعقاقير التي لا سبيل الى تجريبيها كلها أبدا وكيف يجرب كل عقار في كل علة ومتى يتهيا هذا ، ولا سبيل له الا في عشرة آلاف من السنين أو مشاهدة كل مريض في العالم وهذا يقطع دونه قواطع الموت والشغل بما لا بد منه من أمر المعاش وذهاب الدول وسائر المعوائق •

وكعلم النجوم ومعرفة دورانها وقطعها وعودها الى أفلاكها مما لا يتم الا في عشرة آلاف من السنين ولا بد من أن يقطع دون ضبط ذلك المعوائق التي قلنا •

وكاللغة التي لا تصح تربية ولا عيش ولا تصرف الا بها ولا سبيل الى الاتفاق عليها الا بلغة أخرى ولا بد ، فصح أنه لا بد من مبدأ للغة ما •

وكالحرث والحصاد والدرس والطحن وآلاته والعجن والطبخ وحراسة المواشي واتخاذ الانسان منها الفرس واستخراج الأدهان ودق الكتان والمعنّب والمقطن وغزله وحيآكته وقطعه وخياطته ولبسه وآلات كل ذلك آلات الحرث والارحاء والسفن وتدبيرها في المقطع بها للبحار والدواليب وحفر الآبار

وتربية النحل ودود القز واستخراج المعادن وعمل الأبنية منها
ومن الخشب والفخار ، كل هذا لا سبيل الى الاهتداء اليه
دون تعاليم فوجب بالضرورة ولا بد من انسان واحد فأكثر علمهم
الله تعالى ابتداء كل هذا دون معلم لكن بوحى حققه عنده
فهذه هي النبوة » . انتهى كلامه .

قلت : وعندى أن ما يستدل بحقيقة الوحي فى ذلك كله
قوله تعالى لأول انسان خلقه الله من تراب ثم قال له كن فيكون
فكان آدم الذى قال فيه : « وعلم آدم الأسماء كلها » (١) .

معنى ذلك : علمه خواص النباتات والجمادات والحيوانات
كلها ثم ورثها منه أبناؤه عن طريق التعليم أو عن طريق الالهام
أو عن طريق النظر والتفكير .

وعلم الله نوح صنع السفينة لقوله تعالى : « واصنع الفلك
بأعيننا ووحينا » (٢) .

كما علم داود نسج الحديد بقوله تعالى : « وعلمناه صنعة
لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم » (٣) .

كذلك علم الله عددا من الأنبياء وألهم عددا من العقلاء
أصول المعارف والصناعات كما ألهم عددا من الحيوانات .
ومن الدليل على إثبات ذلك المعارف والصناعات التى يعرفها

(٢) هود : ٣٧

(١) البقرة : ٣١

(٣) الأنبياء : ٨٠

الحيوانات من الطيور والحشرات كصناعة العيشن وطلب
المعيشة من الطيور واكتشاف الأرضة المياه وبناء الحجر الأرضة
والنمل وامتصاص النحل الندى العذب من الأزهار ، وكيف
اهتدى اليه الأرضة والنمل والنحل اذا لم يكن من الوحي ؟
قال تعالى : « وأوحى ريك الى النحل أن اتخذى من الجبال
بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ، ثم كلى من كل الثمرات
فاسلكى سبل ريك ذللا ، يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه
فيه شفاء للناس ، ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون » (١) .
وسياتى تامة الأمر فى البحث عن الوحي .

* * *

● فلسفة النبوة عند ابن خلدون :

يتأثر ابن خلدون بمذهب الفلاسفة والصوفية فى البحث
عن النبوة بقوله :

ان العالم بما فيه من المخلوقات كلها على هيئة عجيبة
من الترتيب وربط الأسباب بالمسببات ، واتصال الأكوان بالأكوان
واستحالة بعض الموجودات الى بعض ، فعالم العناصر متدرج
من الأرض الى الماء ثم الى الهواء ثم الى النار متصلا ببعضها ببعض
وكل واحد منها مستعد الى أن يستحيل الى ما يليه صاعدا وهابطا ،
ويستحيل فى بعض الأوقات والصاعد منها ألطف مما قبله الى

(١) النحل : ٦٨ ، ٦٩

أن ينتهى الى عالم الأفلاك وهو ألطف من الكل على طبقات
اتصل بعضها ببعض .

وعالم التكوين يبتدىء من المعادن ثم النبات ثم الحيوان
على هيئة بديعة من التدريج فآخر أفق المعارف متصل بأول
أفق النبات ، وآخر أفق النبات متصل بأول أفق الحيوان ،
ومعنى الاتصال فى هذه الكائنات أن آخر أفق منها مستعد
بالاستعداد القريب أن يصير أول الأفق الذى بعده . واتسع
عالم الحيوان وتعددت أنواعه ، وانتهت فى التدرج الى الانسان
صاحب الفكر والروية .

ثم انا نجد فى العوالم على اختلافهما آثارا متنوعة تشهد
كلها بأن لها مؤثرا مباينا للأجسام فهو روحانى ويتصل بالكائنات
لوجوب اتصاله بهذه العوالم فى وجودها ، وذلك هو النفس
المحركة المحركة ولا بد فوقها من وجود آخر يعطيها قوى الادراك
والحركة ويتصل بها أيضا ويكون بذاته ادراكا صرفا وتعقلا
محضا ، وهو عالم الملائكة .

فوجب من ذلك أن يكون للنفس استعداد للانسلاخ من
البشرية الى الملكية لتصير بالفعل من جنس الملائكة وقتا من
الأوقات فى لحظة من اللحظات ، وذلك بعد أن تكمل ذاتها
الروحانية بالفعل . وهؤلاء هم الأنبياء فطروا على الانسلاخ
من البشرية وجسمانيتها الى الملائكة من الأفق الأعلى ، ليصيروا
فى لحظة من اللحظات ملائكة بالفعل ، ويحصل لهم شهود

الملا الأعلى فى أفقهم وسماع الكلام النفسانى والمخاطب
الالهى فى تلك اللحظة .

فاذا توجهوا وانسلخوا عن بشريتهم وتلقوا فى ذلك الملا
الأعلى ما يتلقونه عاجوا به على المدارك البشرية منزلا فى قواها
لحكمة التبليغ للعباد ، فتارة يسمع النبى دويا كأنه رمز من
الكلام وتارة يتمثل له الملك رجلا فيكلمه ويعى ما يقوله .

والتلقى من الملك والرجوع الى المدارك البشرية وفهمه
ما ألقى عليه كأنه فى لحظة واحدة ، بل أقرب من لمح البصر ،
لأنه ليس فى زمان بل كلها تقع جميعا ، فيظهر كأنها سريعة ،
ولذلك سميت وحيا لأن الوحي فى اللغة الاسراع .

● فلسفة النبوة عند الامام محمد عبده .. كما فى رسالة
التوحيد :

« مما شهدت به البديهة أن درجات العقول متفاوتة يعلو
بعضها بعض ، وأن الأدنى منها لا يدرك ما عليه الأعلى الا على
وجه من الاجمال ، وأن من أرباب الهمم وكبار النفس ما يرى
البعيد عن صغارها قريبا فيسعى اليه ثم يدركه ، والناس دونه
ينكرون بدايته ، ويعجبون لنهايتها ثم يألفون ما صار اليه كأنه
من المعروف الذى لا ينازع ، والظاهر الذى لا يجاحد فاذا أنكره
منكر ثاروا عليه . ثورتهم فى بادئ الأمر على من دعاهم اليه

ولا يزال هذا الصنف من الناس على قلته ظاهرا في كل أمة
الى اليوم •

فاذا سلم — ولا محيص عن التسليم — ما أسلفنا من
المقدمات فمن ضعف العقل والنكول عن النتيجة اللازمة لمقدماتها
عند الوصول اليها ، أن لا يسلم بأن من النفوس البشرية
ما يكون لها من نقاء الجوهر بأصل الفطرة ما تستعد به من محض
الفيض الالهى لأن تتصل بالأفق الأعلى وتنتهى من الانسانية
الى الذروة العليا وتشهد من أمر الله العيان ما لم يصل غيرها
الى تعلقه أو تحسسه بعصا الدليل والمبرهان ، وتتلقى عن
العليم الحكيم ، ما يعلو وضوحا على ما يتلقاه أحدنا عن
أساتذة التعاليم •

ثم تصدر عن ذلك العلم الى تعليم ما علمت ودعوة الناس
الى ما حملت على ابلاغه اليهم وأن يكون ذلك سنة الله فى كل
أمة ، وفى كل زمان ، على حسب الحاجة ، يظهر برحمته من
يختصه بعنايته ، ليفى للاجتماع بما يضطر اليه من مصلحته ،
الى أن يبلغ النوع الانسانى أشده وتكون الاعلام التى نصبها
لهدايته الى سعادته كافية فى ارشاده فتختم الرسالة ويغلق
باب النبوة •

* * *

● محاولات التنبؤ :

إذا علمنا أن هناك شيئاً يسمى الصدى وهو هاتف يردد الصوت •

وثبت أن هناك طيفاً أو خيالاً يمثل الجسم •

أمكن لنا الفهم بأن الكهانة محاولة لتقليد النبوة إذ هي استرقاق السمع من الملأ الأعلى فى السماء والقاءه فى أجسام الجن أو الحيوانات كالطيور والكلاب والحرر والخيل ، أو فى بعض النفوس فى اليقظة أو فى المنام •

وإذا تتبعنا أخبار الكهانة فى تاريخها الطويل لم نجد أكثر من الاخبار عن بعض المغيبات من الحوادث الحاضرة أو المستقبلية الخاصة بالأفراد من الملوك وقادة الحروب لا تنطوى على المعارف والفضائل والمصالح والارشادات الخالدة التى تفيد البشرية كالنبوة الصحيحة التى جاءت من الله الى الأنبياء ، وجاءت بما يتفق مع العقل أبد الدهر من الأنظمة والشرائع التى تحسن العلاقات بين الأفراد والجماعات والدول •

لذلك ركزت ربيع الكهانة التى كانت تهب وتعصف فى اليونان والرومان والصين والهند وطويت فى سجل النسيان ، ولم تزل آثار النبوة فيها جميعاً باقية خالدة مع تجدد العصور والعلوم •

ولما سئل رسول الله ﷺ عن الكهانة أجاب بجواب كاف
شاف على ما جاء في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت :
سأل ناس رسول الله ﷺ عن الكهانة فقال : « ليس بشيء » فقالوا :
يا رسول الله * * * انهم يحدثون بشيء فيكون حقاً ، فقال رسول الله
ﷺ : « تلك الكلمة من الحق يحفظها الجنى فيقرها في أذن
وليه فيخلطون معها مائة كذبة » .

وجاء من أخبار ابن صياد الذي ظهر في آخر أيام النبي ﷺ
وكان يخبر بالغيبات فافتتن الناس بأمره إلى أن مر به النبي في
نفر من أصحابه وفيهم عمر بن الخطاب وهو يلعب مع الغلمان
عند أطم بني مغالة وهو غلام فلم يشعر حتى ضرب رسول
الله ﷺ ظهره بيده ، ثم قال : « أتشهد أني رسول الله » ؟
قال فنظر إليه ابن صياد فقال : أشهد أنك رسول الأميين ،
ثم قال ابن صياد للنبي : أتشهد أني رسول الله ؟ فقال له النبي
ﷺ : « آمنت بالله ورسوله » * ثم قال له النبي : ما يأتيك ؟
قال : يأتيني صادق وكاذب ، فقال له النبي : خلط عليك الأمر .
ثم قال النبي ﷺ : « اني قد خبأت لك خبيثة * وخبأ له
« يوم تأتي السماء بدخان مبين » (١) قال ابن صياد : هو الدخ
فقال رسول الله : « أخسأ فلن تعدو قدرك » .

فقال عمر : يا رسول الله ائذن لي فأضرب عنقه فقال :
« ان يكنه فلن تسلط عليه — يعني الدجال — وان لم يكنه
فلا خير لك في قتله » .

(١) الدخان : ١٠ .

١٠٠ والكهانة : تطلق على أنواع مختلفة من محاولات التنبؤ
كمخاطبة الجن وكالعرافة والعيافة والفراسة وخط الرمل والنظر
فى المرآة والماء وقلوب الحيوان والزجر والفأل الى نحو
ذلك مما ذكره ابن خلدون . وقد جعل العرب الكهانة على أصناف :

الصنف الأول : ما يتلقونه من الجن حسبما فى الحديث
المشابق ، وهذا الذى انقطع فى عهد النبوة .
والصنف الثانى : ما يستند الى ظن وتخمين وحدث ،
وهذا لا يبعد وجوده فى أى وقت .

الصنف الثالث : ما يستند الى التجربة والعادة ، كمعرفة
الفلاح لطبائع النباتات أو كالربان الذى يعرف علامات ما يحدث
فى البحر مع السحاب والرياح .
لقد حفظ لنا التاريخ كثيرا من أخبار الكهان ما تحقق وكان
صادقا ٢ وحفظ لنا كثيرا ما أخطأ وكان كاذبا بل هذا هو الأكثر .
لذلك زال سلطان الكهانة ولم تستطع أن تقوم أمام البحوث
والتجارب العلمية الحديثة .

ويشرح ابن خلدون الكهانة وتوابعها بما يلى بتصرف يسير :
« الكهانة من خواص النفس الانسانية التى هى مستعدة
للانسلاخ من البشرية الى الروحانية التى فوقها ، واذا كان
هكذا الاستعداد كاملا كان نبوة ، وإن كان ناقصا كان كهانة
وتكون هذه النفوس منطوية على النقص والقصور عن الكمال
كان ادراكها هى الجزئيات أكثر من الكليات ولا يقوى الكاهن

على الكمال في ادراك المعقولات لأن وحيه من الشيطان فيعرض له
الصدق والكذب جميعا ولا يكون موثوقا به •

وقد زعم بعض الناس أن هذه الكهانة قد انقطعت منذ
زمن النبوة بما وقع من شأن رجمهم للشياطين بالشهب بين
يدى البعثة •

والصحيح أن علوم الكهان كما تكون من الشياطين تكون
من نفوسهم أيضا وإنما كان ذلك الانقطاع بين يدى النبوة
ولعلها عادت بعد ذلك الى ما كانت عليه لأن هذه المدارك
كلها تخدم في زمن النبوة كما تخدم الكواكب والسرر عند
وجود الشمس •

ثم ان كل نبوة لابد لها من وضع فلكي يقتضيه وفي تمام
ذلك الوضع تمام النبوة ونقص ذلك الوضع عن التمام يقتضى
وجود طبيعة من ذلك النوع الذى يقتضيه ناقصة وهو معنى
الكاهن • «

هذا هو البحث عن الكهانة عند ابن خلدون وفي نظري
أنه كان موفقا في تحقيق هذا البحث وقد كشف النقاب وأزال
الريبة عن حقيقة الكهانة ثم ذكر ما هو من قبيل الكهانة مما
يتبعها وقال :

« أما الناظرون في الأجسام الشفافة من المرايا وطساس
المياه وقلوب الحيوان وأكبادها وأهل الطرق بالحصى والنوى
فكلهم من قبيل الكهان الا أنهم أضعف رتبة فيه •

أما الزجر فهو ما يحدث من بعض الناس من التكلم بالغيب عند سنوح طائر أو حيوان والفكر فيه بعد مغيبه •

وهي قوة في النفس تبعث على الحرص والفكر فيما زجر فيه من مرئى أو مسموع فيستعين بما رآه أو سمعه فيؤديه ذلك الى ادراك ما •

أما العرافون فهم المتعلقون بهذا الادراك وليس لهم ذلك الاتصال فيسلطون الفكر على الأمر الذى يتوجهون اليه ويأخذون فيه بالظن والتخمين •

ومن الناس من يحاول حصول هذه المدارك الغيبية بالرياضة وبالمجاهدة موتا صناعيا باماتة جميع القوى البدنية ثم محو آثارها التى تلونت بها النفس ثم تغذيها بالذكر لتزداد قوة فيحصل ذلك بجمع الفكر وكثرة الجوع •

ومن المعلوم أنه اذ أنزل الموت بالبدن ذهب الحس وحجابه واطاعت النفس على ذاتها وعالمها فأصحاب الرياضة يحاولون ذلك بالاكْتِسَاب ليقع لهم قبل الموت ما يقع لهم بعده وتطلع النفس على المغيبات •

ومنهم المتصوفة فرياضتهم بالجوع والذكر والاقبال على الله بالكلية يحصل لهم أذواق أهل العرفان والتوحيد من معرفة الغيب بالعرض لا بالقصد •

أما المنجمون فليسوا من أهل الغيب فى شىء إنما هي ظنون وتخمينات « أه •

الى هنا ينتهي بحثه من قبيل الكهانة .

أما ما يقرب من النبوة من قبيل الرؤيا المنامية ، ففسد
أفاض في بحثه وأصاب الحق حيث قال :

« الرؤيا من آثار النبوة الباقية »

ذكر ابن خلدون في بيان حقيقة النبوة أن علامة الأنبياء
أن توجد لهم في حال الوحي غيبة عن الحاضرين معهم مع
غطيط كأنما غشي أو اغماء في رأى العين وليست متهما في
شيء وإنما هي في الحقيقة استغراق في لقاء الملك الروحاني .

ومن ذلك نفهم أن الاتصال بالعالم العلوى يستدعى الغيبة
عن العالم السفلى في فترة الاتصال فالنوم غيبة الحواس
 واجتماع القوى في النفس الناطقة للاتصال بالعالم العلوى .
وبعبارة أوضح النوم هو اجتماع الدم وانحداره الى الكبد
فتسكن النفس وتهادى الروح وتقوى على الاتصال بالملا الأعلى .

فالرؤيا مطالعة النفس الناطقة في ذاتها الروحانية
لمحة من صور الواقعات في عالم الروح بالملا الأعلى لذلك كانت
النبوة تبدأ بالرؤيا الصادقة .

وكان الوحي مبدأ الرؤيا لسيدنا محمد لمدة ستة أشهر
فكانت رؤياه صادقة ولا يرى الرؤيا إلا جاءت بمثل فلق الصبح
ولذلك قال :

« الرؤيا الصادقة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة » •

وجاء الوحي الى عدد من الأنبياء بالرؤيا كما فى قصة ابراهيم فى ذبح ولده اسماعيل •
والرؤيا آخر ما بقى من آثار النبوة (١) •

اذ قال رسول الله ﷺ : «لم يبق من النبوة الا المبشرات»
قالوا : ما هى يا رسول الله ؟ قال : « الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له » (متفق عليه) •

ولا فرق فى الرؤيا بين بار وفاجر وذكر وأنثى وصغير أو كبير ومؤمن وكافر •

فقد صدقت رؤيا الفراعنة والقيصرية والأكاسرة •

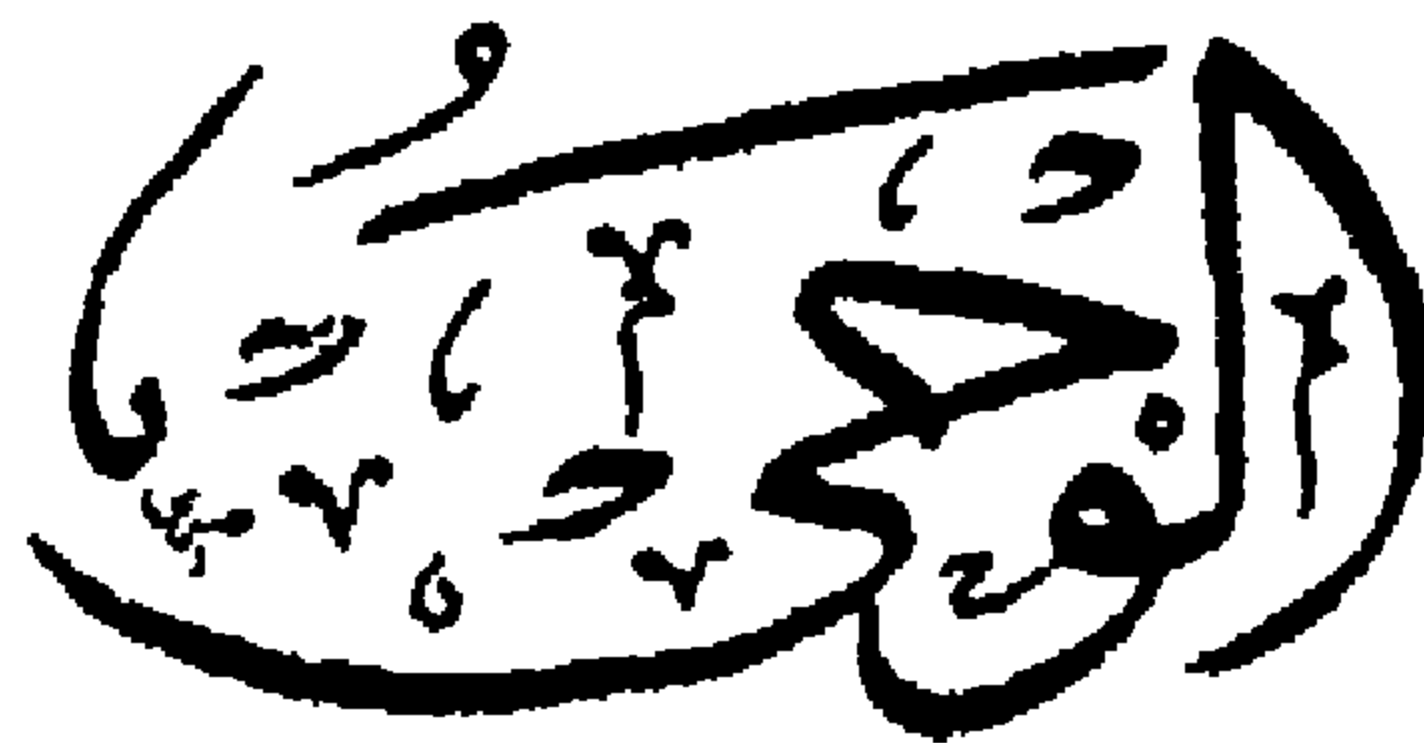
وانما قسموا الرؤيا الى ثلاثة :

- ١ - رؤيا من الله وهى الصحيحة الصادقة •
- ٢ - رؤيا من الشيطان وهى رؤيا التخويف والتلاعب •
- ٣ - ورؤيا حديث النفس وهى أضغاث أحلام •

* * *

(١) اعترضت اللجنة الليبية على تسمية الرؤيا بالنبوة الصغرى فوافقناهم على ذلك فتركنا تسميتها كذلك •

الفصل الثاني



- بين الكلام والوحي .
- كيف يتلقى جبريل الوحي من الله .
- كيف يتلقى النبي كلام الله من الملائكة .
- أقسام الوحي .
- وحي الله الى البشر نبوة .
- كلمة الوحي بين الحقيقة والمجاز .
- طرق الوحي الى النبي محمد صلى الله عليه وسلم .

بين الكلام والوحى

يقول علماء التوحيد ان الكلام يطلق على معنيين اثنين :
أحدهما لفظي : وهو ما يشتمل على حروف وأصوات يخرج
من فم ولسان وشففتين •

والآخر نفسى : وهو ما يحدث به الانسان نفسه من
الداخل بلا صوت ولا حرف •

وهو ينشأ من الشعور والمعرفة والارادة والمهمة وادراك
المعاني الكلية للحركات والسكنات المحسوسة بها من الخارج
فيحدث بها النفس فى الداخل •

ومن هذا الكلام النفسى يصدر الكلام اللفظى • لذلك
قال الشاعر :

ان الكلام لفى الفؤاد وانما جعل اللسان على الفؤاد دليلا

ثم انه يجب تقسيم الكلام باعتبار المتكلم والمخاطب الى
ثلاثة أقسام وعلى منواله ينطبق تقسيم الوحى باعتبار
الوحى والوحى اليه •

أما تقسيم الكلام فكالآتى :

أولا : كلام الحيوان الأعجم كذوات الأربع والطيور
والحشرات يكلم به جنسه وغيره ، ولا يفهم ارادته الا من كان
من جنسه كما قال الجاحظ •

ثانيا : كلام الحيوان الفصيح وهو الانسان يخاطب به جنسه وغيره .

ثالثا : كلام الأجسام النورانية أو الأرواح الطيبة والخبیثة كالملائكة والجن تخاطب به جنسها وغيره .
أما الوحي : وهو كلام الله رب العالمين بطرقه الثلاث كما سيأتى :

أما الأول الذى هو كلام الحيوان الأعجم فهو نوعان :
كلام حرفى وكلام معنوى .

أما الحرفى : فهو لفظ بحرف أو حرفين أو ثلاثة يعبر بها الحيوان عن شعوره فى الغضب والرضا والحزن والفرح والعطف والمودة ، أو كلغة التفاهم فيما بين جنسها كأغاريد الطيور .

وقد يفهم الانسان معنى أصوات الحيوان بالتجربة والحدس ، كما فهمنا أصوات المفرس والحمار والسنور مما يدل على لذة وألم ورحمة الأم وعطفها وتودد الذكور لأناثها كما فهمنا ارادة المصبي فى مهده بالبكاء والصراخ .

وعرفنا مخاطبة الحيوانات الأهلية عندما نريد جلبها وطردها بأصوات خاصة ونداءها بأسماء خاصة فقتأتينا .

أما الكلام المعنوى فلهة التفاهم بين البهائم والدواب .
ولا شك أن لكل نوع من أنواع الحيوانات ما يتفاهم به من اشارات وحركات يعبر بها عن مقاصدها لأنواعها مما يشتمل

على المعانى الكلية كالاشارات اللاسلكية الحاضرة ولا يفهمها الانسان ؛ الا ما كان من فهم النبی سليمان منطق الطير ولغة النمل من الحشرات ، وسواء أكان ذلك بالاشارات والحركات أو بأصوات جلية أو خفية يفهمها على سبيل المعجزة أو الوحي أو التجربة •

واذ ثبت لدينا أن الله تعالى « ليس كمثله شيء » (١) ثبت أن كلامه تعالى لا يشبه كلام الحيوان الأعجم وهو يسمع كلام الحيوان حرفيا كان أو معنويا لأنه هو السميع العليم •

الثانى : كلام الحيوان الفصيح الذى هو الانسان •
يقول الجاحظ « ان وسائل البيان للانسان على أربعة أقسام : اللفظ والخط والعقد والاشارة ، فاللفظ للسامع ، والاشارة للناظر ، والخط للغائب ، والعقد للناظر والملمس • ألوان الأجسام أو الأجرام السماوية ناطقة من جهة الدلالة ومعربة من جهة صحة الشهادة كما يخبر الهزال وكشف اللون عن سوء الحال وينطق السمن وحسن النضرة عن حسن الحال » •
واذا أراد الله أن يكلم انسانا كلمة بما يفهم من وسائل البيان الحقيقية ، واذا أراد الله أن يكلم السماء والأرض كلمها بما يناسبها وتجيئه تعالى بما جبلها الله عليه من الانتقياد والطاعة كقوله تعالى : « ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها ، قالتا أتينا طائعين » (٢) •

أما غريزة الكلام ففي الإنسان وحده .

لهذا يقول الدكتور عبد الواحد الوافي في كتاب
« نشأة اللغة » :

« ان للإنسان غريزة كلامية وان الكلمات نشأت من
أصوات التعبير الطبيعي عن الانفعالات كالضحك يعبر عن
الفرح ، والضراخ أو الصياح يعبر عن الخوف ، والأنين يعبر عن
الألم وهلم جرا كما أن الحركات اليدوية والجسمية يستعملها
الصم والبكم ، وان الاشارات بالأعضاء تعبر لمن لا يفهم لغة
المتكلم وكذلك الرموز التي يستعملها الصائمون عن الكلام .

وان الانسان يدرك المعانى الكلية من انسان آخر أو من
الحيوان من أصوات الأفعال كصوت المقطع والضرب ، أو من
أصوات الطبيعة كدوى الريح وحنين الرعد ونباح الكلب وهلم
جرا » (١) بتصرف .

وأول ما استعمل الانسان للتعبير عن نفسه هو ما كان
يستعمله الحيوان الأعجم من الاشارات والأصوات المدالة على
المعانى الكلية ، ثم استعمل اللفظ الدال على المعانى الجزئية ،
ثم استعمل الخط والكتابة بالحروف والأشكال والصور للدلالة
على المعانى أو على الألفاظ ، ثم استعمل العقيد للحساب
والتعداد .

(١) نشأة اللغة عند الانسان والطفل ، ص ٨ وما بعدها .

ويزيد الانسان على الحيوان الأعجم بهذه المميزات
وبالحديث النفسى .

واذا عرفنا ما هو الكلام عند الانسان ، وعرفنا أن الله تعالى ((ليس كمثله شيء)) عرفنا أن كلام الله تعالى ليس بكلام الانسان ، ولكن الله تعالى اذا أراد أن يكلم الانسان كلمه بما يفهم الانسان كلامه .

ولا شك أن عدم وجود المثل لله تعالى لا ينافى وجود المثل له فى الانسان الذى جعله خليفة له فى الأرض يخلفه فيها ، وبمعرفة صفات الانسان نعرف صفات الله تعالى الذى له المثل الأعلى فى الأرض والسماء .

. ننتقل الى النوع الثالث وهو الكلام الروحانى وهو المثل الأعلى للكلام النفسانى الذى هو للانسان ، فالكلام الروحانى الذى هو كلام الملائكة اذا كانوا فى صورتهم الطبيعية قبل أن يتشكلوا بأشكال غيرهم فاذا تشكلوا بأشكال البشر تكلموا بكلام البشر ، واذا رجعوا الى شكلهم النورانى تكلموا بكلام الروح .

* * *

● كيف يتلقى جبريل الوحي من الله :

بشئ ذكره السيوطى فى «الانتقان» ما أخرجه الطبرانى من حديث النوايس بن سمعان مرفوعا : «اذا تكلم الله بالوحي أخذت السماء

رجفة شديدة من خوف الله ، فاذا سسمع بذلك أهل السماء
صعقوا وخرّوا سجداً فيكون أولهم يرفع رأسه جبريل
فيكلمه الله بوحيه بما أراد فينتهى به إلى الملائكة فكلما مر بسماء
سأله أهلها ماذا قال ربنا قال الحق ، فينتهى به حيث أمر » (١) .

وأخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود رفعه :
« إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة
كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون أنه من
أمر الساعة » .

وقال الجويني : كلام الله قسمان :

١ - قسم : قال الله لجبريل قل للنبي الذي أنت
مرسل إليه :

ان الله يقول افعل كذا أو أمر بكذا ففهم جبريل ما قال ربه
ثم نزل على ذلك النبي وقال له ما قاله ربه ولم تكن العبارة تلك
العبارة كما يقول الملك لمن يثق به قل لفلان يقول لك الملك اجتهد
في الخدمة واجمع جندك للقتال .

فان قال الرسول يقول الملك لا تتهاون في خدمتي ولا تترك
الجند تتطرق وحشهم على المقاتلة لا ينسب إلى كذب ولا تقصير
في أداء الرسالة .

٢ - وقسم آخر : قال الله لجبريل اقرأ على النبي هذا
المكتاب فينزل جبريل بكلمة من الله من غير تغيير كما يكتب

(١) الاتقان : للسيوطي : ص ٤٤

الملك كتابا ويسلمه الى أمين ويقول اقرأه على فلان فهو لا يغير منه كلمة ولا حرفا •

وسئل الزهري عن الوحي فقال : الوحي ما يوحى الله الى نبي من الأنبياء فيثبتته في قلبه فيتكلم به ويكتبه وهو كلام الله ومنه ما لا يتكلم به ولا يكتبه ولا يأمر بكتابته ولكنه يحدث به الناس حديثا ويبين لهم أن الله أمره أن يبينه للناس ويبلغهم آياه •

* * *

● كيف يتلقى النبي كلام الله من الملائكة :

بعد أن قدمنا جميع ما يسمى كلاما وما يسمى وحيا بقى أن نبحث في كيفية تلقي النبي الوحي ونبحث ذلك من خلال نبوة سيدنا محمد ﷺ وعلى ضوءها نستطيع أن نفهم الأمر جليا وننتقل هنا كلام الزركشي في « البرهان » كما نقله السيوطي في « الاتقان » :

اعلم أنه اتفق أهل السنة على أن كلام الله منزل واختلفوا في معنى الانزال ف قيل معناه اظهار القرآن ، وقيل ان الله أفهم كلامه جبريل وهو في السماء وهو عال من المكان وعلمه قراءته ثم جبريل أداه في الأرض وهو يهبط في المكان •

والتنزيل له طريقان أحدهما : أن رسول الله ﷺ انخلع من صورة البشرية الى صورة الملائكة وأخذه من جبريل •

والثانى : أن الملك انخلع الى البشرية حتى يأخذ الرسول منه .

والأول أصعب الحالين .

ونقل بعضهم عن البسمرقندى حكاية ثلاثة أقوال فى المنزل على النبى ﷺ ما هو أحدها أنه اللفظ والمعنى وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ ونزل به . وذكر بعضهم أن أحرف القرآن فى اللوح المحفوظ كل حرف منها بقدر جبل قاف ، وأن تحت كل حرف معان لا يحيط بها الا الله عز وجل . وهذا معنى قول الغزالى : « ان هذه الأحرف سترة لمعانيه » .

والثانى أنه انما نزل جبريل على النبى بالمعانى خاصة وأنه ﷺ علم تلك المعانى وعبر عنها بلغة العرب وانما تمسكوا بقوله تعالى : « نزل به الروح الأمين . على قلبك » (١) .
والثالث أن جبريل ﷺ انما ألقى المعنى وأنه عبر بهذه الألفاظ بلغة العرب وأن أهل السماء يقرأونه بالعربية ثم انه أنزل به كذلك .

● أقسام الوحي :

قال المراغب : الوحي الاشارة السريعة ويتضمن السرعة قيل أمر وحي وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض

(١) الملتقى : ١٩٣٠ ، ١٩٤٠ .

وقد يكون بصوت مجرد عن التركيب وبالإشارة ببعض الجوارح
وبالكتابة •

قال فى المصباح : هو الاشارة والرسالة والكتابة وكل
ما ألقته الى غيرك ليعلمه وحى كيفما كان ثم غلب استعمال
الوحى فيما يلقى الى الأنبياء من عند الله تعالى •

قلت : وعلى هذا الأساس يقسم كلمة الوحى الوارد
فى القرآن الى قسمين هما : الحقيقة والمجاز •

أما ما كان على سبيل الحقيقة فهو أربعة أنواع :

الأول : وحى الله الى البشر فهو بأوجهه الثلاثة عين النبوة •

الثانى : وحى الله الى الملائكة فهو اطلاق أمره عليهم •

الثالث : وحى الله الى الأجرام السماوية فهو التسخير •

الرابع : وحى الله الى الحيوان الأعجم كوحيه الى النمل
وهو التعليم أو التلقين •

أما ما كان على سبيل المجاز فهو نوعان :

الأول : وحى البشر الى البشر فهو الاشارة باليد أو بالكتابة
أو بالإيماء •

الثانى : وحى الشياطين الى البشر وهو الوسوسة •

هذا التقسيم هو وحده القائم على القياس والضبط
الصحيح وهو التقسيم الثابت الذى يمكن اتخاذه قاعدة ثابتة

يزول بها الاضطراب والارتباك الذى وقع فيه الكثير من المتقدمين والمتأخرين فاضطروا به الى تأويل كلمة الوحي الى أم موسى والى الحواريين أنه وحى الهام غير نبوة ولم يكن لهذا التأويل حجة ولا دليل قطعى بل كان على دليل ظنى •

● وحى الله الى البشر نبوة :

أوضح القرآن أن الوحي من الله الى البشر لا يكون الا بواحد من الثلاثة المذكورة فى الآية الكريمة الآتية ، وأن كل من كلمه الله بواحد منها أو بجميعها فهو نبي لا محالة اذ ما من نبي الا كلمه الله بواحد منها ، وفيها تنحصر طرق الوحي وطرق تكليم الله لبشر والآية كما فى سورة الشورى « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء ، انه على حكيم » (١) •

يجب أن نفهم أولا ما هو الكلام وما الفرق بين كلام الخالق وكلام المخلوق •

اذ يختلف كلام الحيوان الأعجم والطيور والحشرات عن كلام الحيوان الفصيح الذى هو الانسان •
ويختلف كلام الانسان عن كلام الملائكة والجن الا اذا تشكلوا بشكل الانس •

(١) الشورى : ٥١

وكلام الله تعالى يختلف عن كلام جميع المخلوقات
كاختلاف علمه وعلمهم وقدرته وقدرتهم ولا نهاية
لكلامه وعلمه وقدرته « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد
البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » (١) .
ولقد بين الله لنا في هذه الآية الكريمة أوجه تكليمه
لن يشاء من البشر المصطفين الأخيار :

الوجه الأول : الوحي وهو الإلهام أو القذف في القلب
يقظة أو مناما بالرؤيا .

الوجه الثاني : سماع الكلام النفس من وراء حجاب
حيث يسمع الكلام ولا يرى المتكلم .

الوجه الثالث : رؤية الملك الذي يتكلم بالصوت والحرف
أو يلقي الكلام النفس في القلب .
وعلى هذا جاءت الأحاديث بشرح هذه الآية بالتفصيل
كما في زاد المعاد والروض الأنف وغيرها كما سيأتى .

* * *

● **كلمة الوحي بين الحقيقة والمجاز :**

قال المحلى في شرح جمع الجوامع :
« الحقيقة : لفظ مستعمل فيما وضع له ابتداء وهي لغوية
بأن وضعها أهل اللغة كالأسد للحيوان المفترس ، وعرفية

(١) الكهف : ١٠٩

بأن وضعها أهل المعرف العام كالدابة لذوات الأربع ، وشرعية دينية بأن وضعها المشرع كالصلاة للعبادة •

والمجاز : اللفظ المستعمل بوضع ثان لعلاقة بين ما وضع له أولا وما وضع له ثانيا مع قرينة مانعة عن ارادة ما وضع له أولا « اه •

قلت : اذا لاحظنا استعمال القرآن لكلمة الوحي وجدناه في نيف وسبعين مرة أكثره من الله الى البشر وما كان من الله لغير البشر أو من غير الله فهو قليل • • لذلك وجب أن تكون الكلمة من الله الى البشر على الحقيقة نبوة والى غير البشر مجازا •

لأننا اذا لاحظنا استعمال القرآن كلمة الوحي لغير البشر وجدنا أنه لم يلتزم معنى واحدا في مرات عديدة كما التزم معنى واحدا للبشر بل اختلفت المعاني باختلاف السياق والقرائن • لذلك وجب أن تكون هذه الكلمة من الله تعالى لغير البشر مجازا أو من البشر للبشر أو من غير البشر للبشر مجازا كذلك •

كما في وحى الله الى الملائكة « اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فتبثوا الذين آمنوا ، سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان » (١) •

(١) الأنفال : ١٢

دل على أن الوحي هنا مجاز لأن اصدار أمره تعالى الى الملائكة كان سرا .

● ووحى الله الى النحل مجاز كما فى « وأوحى ربك الى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون . ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ظللا ، يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس ، ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون » (١) .

دل السياق هنا على أن الوحي التعليم والالهام الطبيعى . ● ووحى الله الى السماء والأرض مجاز كما فى : « ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها ، قالتا أتينا طائعين . فقضاهن سبع سموات فى يومين وأوحى فى كل سماء أمرها » (٢) .

وقوله تعالى : « اذا زلزلت الأرض زلزالها . وأخرجت الأرض أثقالها . وقال الانسان ماله . يومئذ تحدث أخبارها . بأن ربك أوحى لها » (٣) .

دل السياق على أن الوحي هنا مجاز وهو التسخير لأن الله نسب اليها القول والحديث وهى لا تقول ولا تتحدث ولكنه تطاوع .

(٢) فصلت : ١١ ، ١٢

(١) النحل ٦٨ ، ٦٩

(٣) الزلزلة : ١ — ٥

● ووحى زكريا الى قومه مجاز كما فى قوله تعالى :
« فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم أن سبحوا
بكرة وعشيا » (١) .

دل السياق هنا على أن الوحي ايماء ورمزا واشارة لأنه
نذر للرحمن صوما ولا يكلم الناس .

● ووحى الشياطين الى الانس مجاز كما فى « وان
الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادلوكم ، وان أطعتموهم
انكم لمشركون » (٢) ، وقوله تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي
عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف
القول غرورا ، ولو شاء ربك ما فعلوه ، فنذرهم وما يفترون » (٣) .

دل السياق على أن الوحي فى هاتين الآيتين مجاز لأنه
وسوسة الشيطان الذى يوسوس فى صدور الناس من الجنة
والناس . فقد دلت القرائن على كون هذا الوحي كله مجازا .

أما وحى الله الى أم موسى فهو حقيقة ولما حملوه على
المجاز اختلفوا فى معناه هل هو رؤيا أو الهام أو غيرهما ولم
يتفقوا على شىء واحد لأنهم أرادوا اخراج الوحي من الحقيقة
الى المجاز من غير قرينة مانعة للحقيقة فأبت عليهم الكلمة وكذلك
فعلوا فى وحى الله الى الحواريين قالوا انهم ليسوا أنبياء مع

(٢) الانعام : ١٢١

(١) مريم : ١١

(٣) الانعام : ١١٢

أنهم بشر كلمهم الله سواء بالرؤيا أو بالالهام كما يكلم الأنبياء ولم يستندوا في تأويل هذين الوحيين الى حجة قاطعة بل حجتهم في النسخاء ظنية في أن الله لا يختار من النساء نبيا وليس لهم نص في ذلك غير النص القائل بأن الله لا يبعث من النساء رسولا • وحجتهم في انكار نبوة الحواريين أن الله لم يختار منهم نبيا ، مع وجود نص نفهم منه أن الله بعث من الحواريين رسلا بعد أن اختار منهم أنبياء ، اذ لا فرق بين الوحي اليهم وبين الوحي الى سائر الأنبياء ، سواء أكان ذلك رؤيا منامية أو الهاما •

ولو امتنع أن يكون وحى الله الى البشر نبوة بل مجرد الهام أو رؤيا منام لما قال تعالى : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء » (١) اذ كل انسان يتلقى من الله الهاما ويرى رؤيا منام فكيف يكون من ادعائهما مفتريا على الله كذبا بعد أن كانا فضلا مشاعا • وحيث كان الوحي الى البشر نبوة صار من يدعيه من غير نبى كاذبا مفتريا على الله • فكيف يفسر الوحي اذن الهاما أو رؤيا منام ؟

* * *

● طرق الوحي الى النبي محمد صلى الله عليه وسلم :
أورد السهيلي في الروض الأنف سبع صور في كيفية نزول

(١) الأنعام : ٩٣

الوحي عنى محمد ﷺ وقال : لم أر أحدا جمعها كهذا الجمع .
قال ذلك بعد ترتيبها كالآتى :

١ - منها النوم كما فى حديث ابن اسحاق وكما قالت عائشة أيضا : « أول ما بدىء به رسول الله - ﷺ - من الوحي الرؤيا الصادقة » ، وقد قال ابراهيم عليه السلام : « انسى أرى فى المنام أنى أنبحك فانظر ماذا ترى » (١) فقال له ابنه « افعل ما تؤمر » (١) فدل على أن الوحي كان يأتيهم فى المنام كما يأتيهم فى اليقظة .

٢ - منها نزول اسرافيل عليه بكلمات من الوحي قبل نزول جبريل ثلاث سنين .

٣ - ومنها أن ينفث فى روعه الكلام نفثا كما قال عليه السلام : « ان روح القدس نفث فى روعى أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها ورزقها فانقروا الله وأجملوا فى الطلب » .
٤ - ومنها أن يأتيه الوحي شى مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه ان ذلك ليستجمع قلبه عند الصلصلة فيكون أوعى لما يسمع وألقن لما يلقى .

٥ - ومنها أن يتمثل له الملك رجلا فقد كان يأتيه فى صورة دحية بن خليفة .

ويروى أن دحية كان اذا قدم المدينة لم تبق محصن الا خرجت تنظر اليه لفرط جماله .

(١) الصافات : ١٠٢ .

٦ - ومنها أن يتراءى له جبريل في صورته المتى خلقه الله فيها له ستمائة جناح ينتشر منها اللؤلؤ والياقوت .

٧ - ومنها أن يكلمه الله من وراء حجاب اما في اليقظة كما تكلمه ليلة الاسراء ، واما في النوم كما في حديث معاذ الذي رواه الترمذي قال :

« أتاني ربي في أحسن صورة فقال : فيم يختصم الملائ الأعلی فقلت : لا أدري ، فوضع كفه فوجدت بردها بين شندوتي وتجلي لي علم كل شيء قال يا محمد فيم يختصم الملائ الأعلی فقلت في الكفارات فقال وما هن فقلت الوضوء عند الكريهات ونقل الأقدام الى الحسنات وانتظار الصلوات بعد الصلوات . ان فعل ذلك عاش حميدا ومات حميدا وكان من ذنبه كمن ولدته أمه » (١) .

واذا سلمنا أن هذه هي طرق الوحي من الله الى أنبيائه فكيف ننكر نبوة أحد كلمه الله بواحد من هذه الطرق ، ولماذا نقبل نبوة ابراهيم بالرؤيا وننكرها لأم موسى ونقبل نبوة جميع من أوحى الله اليهم من الأنبياء ثم نرد نبوة الحواريين وهم ممن أوحى الله اليهم من البشر ايجاءه الى سائر الأنبياء .

* * *

(١) الروض الأتف : للسهيلى : ص ٢٧٠ .

الفصل الثالث

النبيوة والرسالة

- التفاضل بين النبوة المطلقة والنبوة مع الرسالة .
- تعريف جديد للنبي والرسول .
- عدد الأنبياء وعدد المرسلين .
- نبوة آدم ورسالته .
- المختلف في نبوتهم بتأويل نص القرآن .
- الأنبياء المبهومون في القرآن .
- الكلام في تحقيق نبوة الحواريين ورسالتهم .
- دليل نفي نبوة الحواريين ظني لا قطعي .
- لكل نبي حوارى .
- ابن حزم وأسماء الحواريين .
- حدود تصديق التوراة والانجيل .
- كثرة الأنبياء في بني اسرائيل .
- الكثرة ليس دليلا على الخير .
- التباس نبوة بني اسرائيل بما يشابهها .

التفاضل بين النبوة المطلقة والنبوة مع الرسالة

لقد حقق السلف المتفاضل بين النبي المطلق والنبي المرسل بعد تحقيقهم الفرق بين مهمتهما استنادا الى قوله تعالى : **« ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض »** (١) وفي هذا دليل على تفضيل الرسول على النبي المطلق .

كما ثبت التفاضل بين المرسل بقوله تعالى : **« تلك المرسل فضلنا بعضهم على بعض »** (٢) وفي هذا دليل تفضيل المرسلين المذكورين في القرآن على غير المذكورين فيه ، وتفضيل أولى العزم منهم على غيرهم .

وصح عند الجمهور بشكل الاجماع أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا والفرق بينهما العموم والخصوص . ويؤيده قوله تعالى : **« وكم أرسلنا من نبي في الأولين »** (٣) .

ويطلق النبي على الرسول من باب اطلاق العمام على الخاص كما يطلق العسكر على الجندي العادي وعلى ذي الرتبة العالية .

والتعريف التقليدي المشهور للنبي والرسول هو :
النبي من أوحى الله اليه بشرع يعمل به ولم يؤمر بتبليغه .

(٢) البقرة : ٢٥٣

(١) الاسراء : ٥٥

(٣) الزخرف : ٦

والرسول من أوحى الله اليه بشرع يعمل به وأمر بتبليغه .
وأوضح الزمخشري في تفسيره وقال : الرسول من الأنبياء
من جمع الى المعجزة الكتاب المنزل عليه .
والنبي غير الرسول وهو من لم ينزل عليه كتاب وانما
أمر أن يدعو الناس الى شريعة من قبله .

واعترض بعض العلماء على التفريق بين النبي والرسول .
وقال : « لا فرق بين الرسول والنبي في التبليغ اذ ما من
نبي الا وقد تلا على قومه الكتاب واستدل على ذلك بقوله تعالى :
« وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى ألقى
الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقي الشيطان » (١) .

كما استدل أيضا على أن الله أخذ الميثاق على أهل العلم
ألا يكتُموه للناس بقوله تعالى : « واذا أخذ الله ميثاق الذين
أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتموه » (٢) .

لذلك يحرم على كل نبي أن لا يبلغ ما أوحى اليه وكل نبي
على هذا يكون رسولا حيث بلغ لغيره .

(قلت) أولا : ان الاستدلال بالآية ظني وليس قطعي
لأن كلمة « تمنى » تدل على معنيين :

-
- (١) قال القاضي عياض : لو كان الرسول والنبي شيئا واحدا
لما حسن تكرارها في الآية ، والمعنى : وما أرسلنا من رسول الى
أمة أو نبي وليس يرسل الى أحد . (والآية من سورة الحج : ٥٢) .
(٢) آل عمران : ١٨٧ .

أولهما : أراد ، وهو المتبادر الأول •
وثانيهما : قرأ وتلا ، وهو المعنى الثانى فلا يجوز حمل
المعنى على الثانى دون الأول المتبادر •

ثانيا : ان أخذ ميثاق الذين أوتوا الكتاب لا ينطبق على
الأنبياء وانما ينطبق على أتباعهم بدليل قوله بعده « فنبذوه وراء
ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا » (١) فبذلك بطل الاعتراض •

● تعريف جديد للنبي والرسول :

ان التعريف التقليدى للنبي والرسول لم يسلم من النقد
والاعتراض لأنه ليس مستمدا من النص لذلك رأيت أن يؤخذ
تعريف النبى من قوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله
الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه
ما يشاء ، الله على حكيم » (٢) •

ومن حديث أبى ذر حين سأل النبى ﷺ : هل كان آدم
نبيا ؟ قال : « نعم كلمه الله » •

ومن ثم يكون كل من كلمه الله بوحي من البشر نبيا •
وشرحت الآية السابقة طرق الوحي وعلى ذلك نقول :
النبى : بشر كلمه الله عيانا أو من وراء حجاب أو أرسل اليه

(٢) الشورى : ٥١

(١) آل عمران : ١٨٧

ملكا فأوحى اليه بأذنه ما شاء ، كما يؤخذ تعريف الرسول من قوله تعالى : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (١) .

وقوله تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك » (٢) .

وقوله تعالى : « ما على الرسول الا البلاغ » (٣) .

وقوله تعالى : « رسلا مبشرين ومنذرين » (٤) .

وقوله تعالى : « يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا . وداعيا الى الله بانه وسراجا منيرا » (٥) .
ونقول في تعريفه :

الرسول : هو النبي الذي بعثه الله داعيا الى الله ومبلغا رسالة الله ومبشرا ونذيرا .

* * *

● عدد الأنبياء وعدد المرسلين :

ومما يثبت الفرق بين الأنبياء والمرسلين ورود نص الحديث على تحديد العدد لكل منهما كما في الطبراني عن أبي ذر يقول : قلت : يا رسول الله .. كم الأنبياء ؟ فقال : « مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا » .

(٢) الفساء : ١٦٥

(٤) المائدة : ٦٧

(١) النحل : ٣٦

(٣) المائدة : ٩٩

(٥) الأحزاب : ٤٥ ، ٤٦

قلت : يا رسول الله .. كم المرسلون منهم ؟ قال :
« ثلاثمائة وثلاثة عشر » •

قلت : أكان آدم نبيا ؟ قال : « نعم كلمة الله وخلقه بيده » •
(قلت) : ومهما يقال من ضعف هذا الحديث لورود حديث
آخر يعارضه في العدد فقد صح وجود الفرق بين عدد الأنبياء
وعدد الرسل •

ولقد بحث المفسرون في بعض هؤلاء الرسل ضمن بحوثهم
عن مبهمات ودونوها في كتبهم أورد السيوطي في الاتقان
بعضها •

غير أن علماء التوحيد قرروا بأن الواجب معرفته من
المرسلين خمسة وعشرون كما في قول بعضهم :
حتم على كل ذي التكليف معرفة بالمرسلين على التفصيل قد علموا
في تلك حجتنا منهم ثمانية وعشرة وتبقى سبعة وهموا
أدريس هود شعيب صالح وكذا ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا

استخرجوا أسماء هؤلاء الرسل من مختلف الآيات القرآنية :
في سورة الأنعام ثمانية عشر : « وتلك حجتنا آتيناها
إبراهيم على قومه ، نرفع درجات من نشاء ، إن ربك حكيم
عليم • ووهبنا له إسحاق ويعقوب ، كلا هدينا ، ونوحا هدينا من
قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون ،
وكنذك نجزي المحسنين • وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس ، كل

من أئصالحين • واسماعيل واليسع ويونس ولوطا ، وكلا فضلنا
على العالمين « (١) •

وأسماء الآخرين في آل عمران : « ان الله اصطفى آدم
ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » (٢) •

وآخرون في هود : « والى عاد أخاهم هودا » (٣) ،
« والى ثمود أخاهم صالحا » (٤) « والى مدين أخاهم شعيبا » (٥)

« واسماعيل وادريس وذو الكفل ، كل من الصابرين » (٦)
« ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم ولكن رسول الله
وخاتم النبيين » (٧) •

وهكذا استخرجوا أسماء خمسة وعشرين من الرسل الذين
صرح الله بهم في القرآن ، أما الذين أبهم الله بأسمائهم في
القرآن فهم كثير بحث المفسرون في أسمائهم ضمن بحوثهم في
مبهمات القرآن • وسواء في ذلك من كانوا أنبياء مطلقا ومن
كانوا رسلا بعد نبوتهم ، ومع ذلك لم يحصر القرآن أسماء
المرسلين الثلاثمائة وثلاثة عشر فضلا عن حصر الأنبياء •

ولكن المفسرين والمؤرخين حاولوا علم ما تيسر من ذلك مبعثرا
في نكتات الكتب ومن عجيب الاتفاق أن يستخرجوا عدد الأنبياء

(٢) آل عمران : ٣٣

(٤) هود : ٦١

(٦) الأنبياء : ٨٥

(١) الأنعام : ٨٣ — ٨٦

(٣) هود : ٥٠

(٥) هود : ٨٤

(٧) الأحزاب : ٤٠

والمرسلين في اسم « محمد » كما ذكره أحمد السجاعي في فتح
المنان في بيان الرسل التي في القرآن وقال في عدد المرسلين :
ان شئت عدة رسل كلها جمعا محمد سيد الكونين من فضلا
خذ لفظ ميم ثلاث ثم حا وكذا دال تجد عدد المرسلين علا
ولهم طريقة أخرى في استخراج عدد الأنبياء في اسم
« محمد » وسنذكرها في محله •

* * *

● نبوة آدم ورسالته :

يقول الأستاذ عبد الوهاب النجار في كتابه قصص الأنبياء :
« ان القرآن لم يذكر لفظ النبوة بازاء آدم كما ذكر ذلك
بازاء غيره من الأنبياء ولكن ذكر أنه خاطبه بلا واسطة وشرع له
في ذلك الخطاب فأمره ونهاه وأحل له وحرم عليه دون أن
يرسل اليه رسولا وهذا كله معاني النبوة ، أما رسالته فالأمر
مختلف فيه » •

قلت : ان القرآن نظم آدم في سلك الرسل اذ أطلق عليه
كلمة اصطفى في قوله : « ان الله اصطفى آدم ونوحا » (١)
ولا يطلق القرآن هذه الكلمة الا على المرسلين •

ثم ان الله أرسله بشرع لأبنائه من ذلك نظام التزويج
والقربان فاقراً قوله تعالى : « وانزل عليهم نبأ ابني آدم بالحق
اذ قربا قربانا » (٢) ... الخ ، فاذا لم يكن له شرع فمن أين

(٢) المائدة : ٢٧ •

(١) آل عمران : ٣٣

وجدوا القربان ؟ واذا لم يكن نبيا رسولا ، فكيف كان له شرع
وقد نزلت عليه الصحف ؟

وفى الحديث أن الله أنزل عليه عشر صحائف • أما حديث
الشفاعة فلا ينهض دليلا لرد رسالته وبدء الرسالة من نوح ،
فقد أرسل الله آدم و شيث وادريس قبل نوح •• انما يكون نوح
أول المرسل بعد الطوفان •

* * *

● المختلف فى نبوتهم بتأويل نص القرآن :

لقد أسلفنا أسماء المرسلين المتفق على نبوتهم ورسالتهم
لأن القرآن صرح بذلك ، ونحن نذكر الآن بعض الأنبياء المرسلين
الذين اختلف المفسرون فى كونهم أنبياء ومرسلين •
نخص بالذكر منهم خمسة ، ونورد ترجيح الأدلة على كونهم
أنبياء وهم :

- الأول : الأسباط أولاد يعقوب •
 - الثانى : عزيز صاحب الحمار •
 - الثالث : الخضر صاحب موسى •
 - الرابع : ذو القرنين صاحب السد •
 - الخامس : لقمان صاحب الحكمة •
- أما الأسباط فقد قال القرآن فيهم :

« قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى إبراهيم
واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى

وما أوتى النبيون من ربهم لا تفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون « (١) .

« قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا تفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٢)
« إنا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده وأوحينا الى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان ، وآتيناهم داوود زبوراً » (٣) .

ولقد دلت الآيات الثلاث في البقرة والنساء وآل عمران على أن الله تعالى أنزل على الأسباط مثل ما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق الخ ، وأوحى اليهم كما أوحى الى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب . فمن هم الأسباط ؟

فقد نظر بعض المفسرين الى كلمة الأسباط من الزاوية اللغوية وفسرها بالذرية والأحفاد اعتمادا على ما جاء في قوله تعالى : « وقطعناهم اثنتي عشرة أسباطا أمما » (٤)
انطباقا للمعنى اللغوي .

ونظر بعضهم الى الكلمة من ناحية الاصطلاح القرآني وفسرها بالأولاد الاثني عشر ، وهم يوسف واخوته لأن الله يذكر دائما يوسف عقب يعقوب ضمن الأسباط حيث

(٢) آل عمران : ٨٤

(٤) الأعراف : ١٦٠

(١) البقرة : ١٣٦

(٣) النساء : ١٦٣

يذكر من قبل يوسف ومن بعده من الأنبياء والرسل تصريحاً
ويذكر يوسف مع الأسباب تضمينا ولم يرد في القرآن ذكر يوسف
مرادفا للأسباب أو الأسباب مرادفا ليوسف وإنما يذكره
ضمن الأسباب •

قال المصاوي في حاشيته على الجلالين عند تفسير الأسباب
في سورة البقرة : « الأسباب أولاد يعقوب ويؤخذ من الآية
أنهم أنبياء ومنهم يوسف وهو المعتمد كما ذكره ابن حجر في
شرحه على الهمزية •

ان قلت : الأنبياء معصومون من الصغائر والكبائر قبل
النبوة وبعدها فكيف ذلك مع ما يأتي في سورة يوسف من رميهم
أخاهم في الحب واثباتهم على قميصه بدم كذب وغير ذلك من
الأمر المناهية للنبوة •

أجيب بأنهم غير مشرعين بل هم أنبياء فقط فلا يلزم إجراء
فعلهم على مقتضى الظاهر بل على سر المقدر •

فالمدار على خلوصهم في الباطن على حد ما قيل في أفعال
الخضر مع موسى من قتل نفس زكية بغير نفس فقد شهد الله له
بأنه ما فعله عن أمره ، فيكون ما جرى من الأسباب في حق
يوسف كما جرى من الخضر » • انتهى كلام المصاوي •

على أننا نرى أن العصمة ليست لازمة للأنبياء وإنما هي
لازمة للمرسلين كما يدل عليه ظاهر النصوص الواردة في
العصمة •

وكان أبو محمد ابن حزم ممن لا يرى اثبات نبوة أخوة

يوسف ، ومما استدل به على إسقاطها عنهم قول الله تعالى
حاكيا عن يوسف « أُنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا » (١) وقال : لا يجوز البتة
أن يقوله نبي من الأنبياء لنبي مثله اذ توقير الأنبياء فرض
على جميع الناس •

قلت : لا يكفي هذا دليلا على إسقاطهم من جملة
الأنبياء ولا ينهض عدم توقير يوسف لهم حجة وانما قال لهم
يوسف هذا القول من أجل ما فعلوا له من الصنائع •
ويجوز ذلك شرعا لقوله تعالى : « لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول الا من ظلم » (٢) •

وقد قال تعالى لأبينا آدم بعد أكله من الشجرة التي نهاه عنها:
« وعصى آدم ربه فغوى • ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى » (٣)
نسب الله الغواية لآدم من أجل ما فعل ثم غفر له وهداه واجتبااه •
أما صاحب الحمار فهو نبي لأن الله كلمه وحكى لنا القرآن
هذا التكليم فى قوله تعالى : « أو كالأذى مر على قرية وهى خاوية
على عروشها قال أنى يحيى هذه الله بعد موتها ، فأما الله
مائة عام ثم بعثه ، قال كم لبثت ، قال لبثت يوما أو بعض يوم ،
قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه ،
وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس ، وانظر الى العظام
كيف ننشزها ثم تكسوها لحما ، فلما تبين له قال أعلم أن الله
على كل شئ قدير » (٤) •

(٢) النساء : ١٤٨

(١) يوسف : ٧٧

(٤) البقرة : ٢٥٩

(٣) طه : ١٢١ ، ١٢٢

وقد أجمع المفسرون على أنه عزيز الذي ذكره القرآن في قوله تعالى : « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله » (١)

وجاء في البداية والنهاية حديث عن النبي قال : « نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه من تحتها ثم أمر بها فأحرقت بالنار ، فأوحى الله : هلا نملة واحدة » وروى عن ابن عباس والحسن البصري أنه عزيز .

أما ذو القرنين صاحب السد : فهو نبي لأن الله كلمه بقوله تعالى : « قلنا يا ذا القرنين أما أن تعذب وأما أن تتخذ فيهم حسنا » قال أما من ظلم فسوف نعذبه ثم يرد إلى ربه فيعذبه عذابا نكرا . وأما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى ، وستقول له من أمرنا يسرا » (٢) .

وفي قوله تعالى : « أما أن تعذب وأما أن تتخذ فيهم حسنا » (٣) دليل آخر لأنه لو أم يرسله إليهم لم يكن يعذب منهم لقوله تعالى : « وما كنا معنيين حتى نبعث رسولا » (٤) .

أما ما رواه ابن عساكر من أن النبي ﷺ قال : « لا أدرى ذو القرنين نبيا كان أم ملكا » فيحمل على أن النبي ﷺ أثبت له النبوة والملك كما ثبتا لداود وسليمان ولا يدرى أيهما أرجح في ميزانه .

(٢) الكهف : ٨٦ — ٨٨ .

(٤) الاسراء : ١٥

(١) التوبة : ٣٠ .

(٣) الكهف : ٨٦

وفى قصص الأنبياء للثعالبي « اختلف فى نبوته فىروى
عن النبى ﷺ قال : « لا أدري أكان ذو القرنين نبيا أم لا » ؟
فلو صح الحديث لكان الخوض فى المسألة تكلفا ، ثم اختلفوا
بعد فيه فقال قوم : لم يكن نبيا وإنما كان عبدا صالحا وملكا
عادلا فاضلا ، وقال آخرون بل كان نبيا مرسلا . والصحيح أنه
كان نبيا مرسلا» ثم استطرد فى قصته مع قومه ومنهم
يأجوج ومأجوج (١) .

أما لقمان صاحب الحكمة وصاحب السورة القرآنية
المنسوبة اليه (٢) فقد حكى الله عنه فيها ما لم يأت بأفضل
منه نبى ولا رسول وقال تعالى : « ولقد آتينا لقمان الحكمة أن
اشكر لله ، ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه ، ومن كفر فإن الله
غنى حميد . » واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بنى لا تشرك
بالله ، ان الشرك لظلم عظيم . ووصينا الانسان بوالديه حملته
امه وهنا على وهن وفصاله فى عامين أن اشكر لى ولوالديك
الى المصير . وان جاهداك على أن تشرك بى ما ليس لك به علم
فلا تطعهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا ، واتبع سبيل من أناب
الى ، ثم الى مرجعكم فأنبئكم بما كنتم تعملون . يا بنى انك
مثقّل حبة من خردل فتكن فى صخرة أو فى السموات أو فى

(١) قصص الانبياء : للثعالبي ، ص ٤٨٦

(٢) فهو اسود بدليل : «خير السودان لقمان وبلال والنجاشي»
رواه ابن عساکر .

الأرض يأت بها الله ، ان الله لطيف خبير • يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك ، ان ذلك من عزم الأمور • ولا تصعر خدك للناس ولا تمشى فى الأرض مرحا ، ان الله لا يحب كل مختال فخور • واقصد فى مشيك واغضض من صوتك ، ان أنكر الأصوات لصوت الحمير » (١) •

فاذا أسقطنا من حكى الله على لسانه هذه المواعظ والحكم والنصائح كلها من عداد الأنبياء والمرسلين فما جوهر النبوة والرسالة ؟ فهل بعد هذه النصوص يكون هناك دليل أو وزن لقول صاحب « بدء الأملى » رحمه الله :

وذو القرنين لم يعرف نبيا كذا لقمان فاحذر عن جدال ؟

ومما يدل على ثبوت نبوة لقمان وذى القرنين أن ذا القرنين أسمر اللون من حمير اليمن ، ولقمان أسود نوبى ، وذلك مما يحقق أن الله بعث من كل أمة نبيا ورسولا كما قال ، ولا فرق عنده بين لون ولون •

أما الخضر صاحب النبى موسى : فهو بدون شك نبى اذ هو الذى قال تعالى فيه : « فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما » (٢) •

قال المحققون : ان الرحمة التى آتاها الله لهذا العبد الصالح ما هى الا نبوة بدليل قوله تعالى : « وقالوا لولا نزل هذا القرآن

(٢) الكهف : ٦٥

(١) لقمان : ١٢ - ١٩

على رجل من القريتين عظيم • أهم يقسمون رحمة ربك » (١) •

ثم قوله تعالى : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا
هو خير مما يجمعون » (٢) •

ثم ان المعلم الذى علمه الله الخضر وقام بتأويله فى أفعال
وأقوال فى قوله تعالى : « أما السفينة فكانت لمساكين يعملون
فى البحر فاردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة
فصبا • وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما
طغيانا وكفرا • فأردنا أن يبدلهما ربهما خيرا منه زكاة وأقرب
رحما • وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة وكان تحته
كثر لهما وكان أبوهما صالحا فأراد ربك أن يبلغا أشدهما
ويستخرجا كثرهما رحمة من ربك ، وما فعلته عن أمرى ، ذلك
تأويل ما لم تسطع عليه صبرا » (٣) •

فلا يمكن بأى حال أن يحيط علما بكل ذلك الا عن طريق
الوحي وقد علمه الله كما علم آدم الأسماء ، فالى أى دليل
استند الذين أخرجوه من عداد الأنبياء ؟

أما ابن كثير فقد أثبت له النبوة بالحجة الآتية ونصها :

يقول ابن كثير عند قصة الخضر : « لقد دل سياق القصة
على نبوته من وجوه :

(٢) يونس : ٥٨

(١) الزخرف ٣١ ، ٣٢

(٣) الكهف : ٧٩ — ٨٢

أحدها : قوله تعالى : « فوجدنا عبدا من عبادنا آتيناها رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما » (١) .

ثانيها : قول موسى الكليم : « هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشدا » (٢) — الى قوله تعالى : « فان اتبعتنى فلا تسألننى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا » (٣) ولو لم يكن نبيا لم يخاطبه موسى بهذه المخاطبة ولم يرد هو على موسى مثل هذا الرد .

ثالثها : أن الخضر ما أقدم على قتل ذلك الغلام الا بوحي لأن الولي لا يجوز له الاقدام على قتل النفس بمجرد ما يرد له فى خاطر » (٤) .

وأضاف ابن كثير أن أبا الفرج ابن الجوزى احتج على نبوة الخضر بهذه الدلائل فلم يبق مستند يستند اليه أو معتمد يعتمد عليه من ينفى النبوة عن الخضر .

* * *

● الأنبياء المبهومون فى القرآن :

أما الأنبياء الذين أشار القرآن اليهم ولم يصرح بأسمائهم فمنهم :

(٢) الكهف : ٦٦

(١) الكهف : ٦٥

(٣) الكهف : ٧٠

(٤) قصص الانبياء : لابن كثير ، ج ١ ، ص ٣٢٨

« يوشع ابن نون » أحد الرجلين اللذين ذكرهما القرآن بقوله : « قال رجالان من الذين يخافون أنعم الله عليهما » (١) .
لقد أجمع المفسرون العارفون بمبهمات القرآن على أنهما يوشع وكالب .

أما « يوشع » فقد استخلفه موسى على بني إسرائيل كما فى الحديث « كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء وكلما هلك نبي خلفه نبي » .

قال ابن كثير : هو يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف .
وقد ذكره الله تعالى فى القرآن غير مصرح باسمه فى قصة الخضر فى قوله تعالى : « واذ قال موسى لفتهاه » (٢) وقسوله : « فلما جاوزا قال لفتهاه » (٣) وجاء فى الحديث الصحيح أنه يوشع بن نون وهو الذى تم على يديه فتح بيت المقدس .
وروى الامام أحمد عن أبى هريرة « ان الشمس لم تحبس لبشر الا ليوشع ليالى سار الى بيت المقدس » .

وفى رواية أخرى له ولمسلم « غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه لا يتبعنى رجل قد ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبنى بها ولم يبن ولا آخر قد بنى بنيانا ولم يرفع سقفها ولا آخر اشترى غنما أو خلفات وهو ينتظر أولادها ، فغزا فدنا من القرية حين

(٢) الكهف : ٦٠

(١) المائدة : ٢٣

(٣) الكهف : ٦٢

صلى العصر أو قريبا من ذلك فقال للشمس : أنت مأمورة وأنا
مأمور • • اللهم احبسها على شيئا فحبست عليه حتى فتح الله عليه
فجمعوا ما غنموا فأنت النار لتأكله فأبت أن تطعمه فقال : فيكم
غلول فليبايعنى من كل قبيلة رجل فبايعوه فلصقت يد رجل بيده
فقال فيكم الغلول ولتبايعنى قبيلتك فبايعته فلصق يد رجلين
أو ثلاثة فقال فيكم الغلول أنتم غللتهم • فأخرجوا له مثل رأس
بقرة من ذهب قال فوضعوه بالمال وهو بالصعيد فأقبلت النار
فأكلته فلم تحل الغنائم لأحد قبلنا ، ذلك لأن الله رأى ضعفنا
وعجزنا فطيب لنا » ثم انى قرأت من الكتب حديث لم أقف على
صحته يقول « نبي يوشع بخدمة موسى » •

كل ذلك نصوص واضحة دلت على نبوة يوشع ورسالته •

أما « كالب » فلم يرد فى نبوته نص صريح فى الكتاب
والسنة ولكن أهل الأخبار ذكروا بأنه استخلف على بنى اسرائيل
بعد يوشع كما استخلف حزقيال من بعده (١) •

ومنهم النبي الذى أحيا الله به القوم الذين خرجوا من
ديارهم فرارا من الموت ثم ماتوا كما فى قوله تعالى :
« ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت
فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ، ان الله لذو فضل على الناس
ولكن أكثر الناس لا يشكرون » (٢) •

(١) انظر قصص الأنبياء للثعالبي •

(٢) البقرة : ٢٤٣

وكان جمهور المفسرين وعلماء الأخبار على أنه حزقيال النبي
الذى استخلف على بنى اسرائيل من بعد كالب .

وذلك لما مر بهم وقف عليهم يتعجب كيف ماتوا جميعا
مرة واحدة وكيف يحييهم الله فأوحى الله اليه : أتريد أن
أريك كيف أحْيِيهم ؟ قال : نعم . قيل له ناد فنادى : أيتها الأجساد
ان الله يأمرك أن تقومى . . فقاموا جميعاً .

ومنهم النبي الذى سأله بنو اسرائيل أن يبعث لهم ملكا
كما فى قوله تعالى : « ألم تر الى الملائكة بنى اسرائيل من بعد
موسى اذ قالوا لنبي لهم ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله » (١)

أجمع المفسرون وأهل المعرفة بمبهمات القرآن على أنه
« شمويل » آخر أنبياء بنى اسرائيل قبل داود وسليمان .

ومنهم رسل أصحاب القرية « الحواريون » .

● الكلام فى تحقيق نبوة الحواريين ورسالتهم :

نستطيع أن نستنبط دليلين قويين على نبوة الحواريين من
قوله تعالى : « واذا أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى ورسولى
قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون » (٢) .

الدليل الأول : اثبات الوحي من الله اليهم مباشرة كما هو

(٢) المائدة : ١١١

(١) البقرة : ٢٤٦

ظاهر النص « واذا أوحيت الى الحواريين » ولا شيء يخرج هذا الوحي من جملة الوحي الى الأنبياء الذى فى قوله تعالى : « انا أوحينا اليك كما أوحينا الى نوح والأنبياء من بعده » (١) وقد سبق الكلام فى كون وحي الله الى البشر نبوة على الحقيقة والواقع .

الدليل الثانى : المحاورة بينهم وبين الله كما هو ظاهر النص « أن آمنوا بى ورسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون » (٢) . ولم يكن الكلام والجواب بين الله وبين بشر الا كان نبيا ومثله ما جاء فى ابراهيم « اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين » (٣) .

أما ايمانهم بعيسى قبل أن يكونوا أنبياء فمثله كمثله ايمان لوط بابراهيم قبل أن يكون نبيا كما فى قوله تعالى : « فأمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربي » (٤) . فعلى من ينفى عنهم النبوة أن يأتى بما يسقط هذين الدليلين .

أما تحقيق القول بأن الحواريين مرسلون من عند الله فيؤيده ظاهر النصوص الواردة فى سورة يس من قوله تعالى :

(٢) المائدة : ١١١
(٤) العنكبوت : ٢٦

(١) النساء : ١٦٣
(٣) البقرة : ١٣١

« واضرب لهم مثلا أصحاب القرية اذ جاءها المرسلون • اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون • قالوا ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء ان أنتم الا تكذبون • قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون • وما علينا الا البلاغ المبين • قالوا انا تطيرنا بكم ، لئن لم تنتهوا لنرجمنكم وليمسنكم منا عذاب ألیم • قالوا طائركم معكم ، ائن نكرتم ، بل أنتم قوم مسرفون • وجاء من أقصا المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين • اتبعوا من لا يسألكم أجرا وهم مهتدون » (١) أجمع المفسرون سلفا وخلفا انهم رسل عيسى •

قال الحافظ ابن كثير : ان ظاهر الآية يدل على أنهم رسل من الله عز وجل واشتهر عن كثير من السلف والخلف أن هذه القرية أنطاكية وهو مع ذلك قول ضعيف لأن أنطاكية أول قرية آمنت بالمسيح وصارت إحدى المدن الأربع التي تكون فيها بطاركة النصارى وهى : أنطاكية والقدس والاسكندرية ورومية ثم بعدها القسطنطينية ولم يهلكوا ، وأهل هذه القرية قد أهلكوا بعد قتلهم صديق المرسلين بقوله تعالى : « ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون » (٢) قال المفسرون : بعث الله اليهم جبريل فأخذ بعصا دنتى الباب الذى لبلدهم ثم صاح بهم صيحة واحدة فاذا هم خامدون • ولكن اذا كانت الرسل قد بعثوا الى أهل أنطاكية قديما فكذبوهم وأهلكهم الله

(٢) يس : ٢٩

(١) يس : ١٣ — ٢١

ثم عمرت بعد ذلك فلما كان فى زمن المسيح آمنوا برسله اليهم
فلا يمنع هذا •

ثم قال ابن كثير : أما القول بأن هذه القصة المذكورة
فى القرآن هى قصة أصحاب المسيح فضعيف لما تقدم •

واستدل ابن كثير على رسالتهم من عند الله بما رد عليهم
قومهم أنهم بشر مثلهم كما قالت الأمم الكافرة لرسلمهم، وباجابتهم
بأن الله يعلم أنهم رسله ولو كانوا كاذبين لعاقبهم وانتقم منهم ،
وبأن عليهم البلاغ كما على الرسل وبقولهم للرسل انهم
تطيروا بهم •

وتحقيقا لما ذهب اليه ابن كثير فى اثبات رسالتهم وتأيدا
لرأيه هذا نستطيع أن نستدل على رسالتهم بالآيات الواردة
فيهم بسبعة أدلة :

الدليل الأول : قوله تعالى : « اذ أرسلنا اليهم اثنين
فكذبوهما فعززننا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون » (١) •

ويمكن الجمع بين كونهم رسلا من عند الله وبين كونهم
رسلا من عند عيسى بأن عيسى قد اختارهم بوحي من الله
أو بطلب منه الى الله أن يؤيده بهم كما فى قصة ابراهيم حيث
قال تعالى : « انى جاعلك للناس اماما ، قال ومن خريقتى » (٢)

(١) يس : ١٤

(٢) البقرة : ١٢٤

فاستجاب الله منه طلبه واستثنى الظالمين منهم بقوله تعالى :
« لا ينال عهدي الظالمين » (١) .

وكما فى قصة موسى حيث قال تعالى : « واجعل لى وزيرا
من أهلى • هارون أخى • أشدد به أزرى • وأشركه فى أمرى •
كى نسبحك كثيرا • ونذكرك كثيرا • انك كنت بنا بصيرا • قال
قد أوتيت سؤلک يا موسى » (٢) .

الدليل الثانى : نفى المكذبين رسالتهم بحجة بشريتهم كما
نفاه المكذبون السابقون عن الرسل الأولين ، وقد حكى الله
لنا ذلك فى القرآن أنهم نفوها عن هود وصالح وغيرهم بقوله :
« قالوا ان أنتم الا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد
آباؤنا فاتونا بسلطان مبين » (٣) ، وذلك لأنهم يستبعدون
أن يكون رسل الله بشر ، ويقولون : لو شاء الله لأنزل ملائكة •

الدليل الثالث : حكاية الله عنهم القسم لاثبات رسالتهم
فى قوله تعالى : « قالوا ربنا يعلم انا اليكم المرسلون » (٤)
كما أثبت الله القسم لرسالة سيدنا محمد ﷺ فى قوله تعالى :
« انك لمن المرسلين » (٥) .

الدليل الرابع : تحمل البلاغ وأداؤه الذى هو ذمة الله
على الرسل وقد حكى الله ذلك عنهم بقوله تعالى : « وما علينا

(٢) طه : ٢٩ — ٣٦

(٤) يس : ١٦

(١) البقرة : ١٢٤

(٣) ابراهيم : ١٠

(٥) يس ٣

الا البلاغ المبين» (١) وذلك كما فى قوله تعالى : « فهل على
الرسول الا البلاغ المبين» (٢) وكقوله تعالى : « وان تكذبوا فقد
كذب أمم من قبلكم ، وما على الرسول الا البلاغ المبين » (٣) .

الدليل الخامس : قول هؤلاء المكذبين لهم كما يقول المكذبون
للرسول اذ ابتلاهم الله ببلاء من أجل تكذيبهم الرسول « قالوا انا
نظيرنا بكم ، لئن لم تنتهوا لنرجمنكم وليمسنكم منّا عذاب
أليم » (٤) .

وهذه سنة الله فى الذين خلوا من قبل فانه كان يأخذ
المكذبين بما يكون فيه انذارهم أولا ليؤمنوا كما فى قوله تعالى :
« ولقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء
لعلهم يتضرعون . فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست
قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون » (٥) .

ولما أرسل الله صالحا الى ثمود فكذبوه أخذهم الله ببلاء
لعلهم يؤمنون فقالوا : « اطيرنا بك ويمن معك ، قال طائرکم
عند الله ، بل أنتم قوم تفتنون » (٦) .

ولما أرسل الله موسى الى فرعون وملأه وكذبوه قال تعالى :
« ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم
يذكرون . فاذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه ، وان تصبهم

(٢) النحل : ٣٥

(٤) يس : ١٨

(٦) النمل : ٤٧

(١) يس : ١٧

(٣) العنكبوت : ١٨

(٥) الأنعام : ٤٢ ، ٤٣

سبيئة يطيروا بموسى ومن معه ، ألا انما طائرهم عند الله
ولكن أكثرهم لا يعلمون » (١) .

وأما قولهم : « لئن لم تنتهوا لفرجمنكم » (٢) وكذلك قال
أبو ابراهيم لابراهيم « يا ابراهيم ، لئن لم تنته لأرجمنك ،
واهجرنى مليا » (٣) وقال قوم شعيب «وانا لنراك فينا ضعيفا،
ولولا رهطك لرجمناك » (٤) .

الدليل السادس : أن ما يعرف به صدق جميع الرسل
أنهم مبعوثون من الله أن لا يسألوا قومهم على الدعوة اجرا
ولا يقبلون بدلها مالا ولا جاها ، وقد أثبت الله ذلك لهؤلاء حكاية
عنهم على لسان من قال فيه القرآن «وجاء من أقصا المدينة
رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين • اتبعوا من لا يسألكم
اجرا وهم مهتدون » (٥) .

الدليل السابع : انزال العذاب على هؤلاء الكاذبين بقوله
تعالى : « وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء
وما كنا منزلين • ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون •
ياحسرة على العباد ، ما يأتيهم من رسول الا كانوا به
يستهزون » (٦) .

(١) الأعراف : ١٣٠ ، ١٣١ (٢) يس : ١٨
(٣) مريم : ٤٦ (٤) هود : ٩١
(٥) يس : ٢٠ ، ٢١ (٦) يس : ٢٨ — ٣٠

وتلك سنة الله في مكذبي الرسل لقوله تعالى :
« فكلنا أخذنا بذنبه ، فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم
من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من
أغرقنا » (١) .

أما قول الحافظ ابن كثير ان ما اشتهر من السلف والخلف
أن هذه القرية هي أنطاكية قول ضعيف ، فقد علله بأن أنطاكية
لم تهلك بل هي أول مدينة آمنت بالمسيح لما بعث اليهم الرسل
وهي إحدى المدن الأربع التي منها بطاركة النصارى : أنطاكية ،
والقدس ، والاسكندرية ، ورومية ، ثم القسطنطينية ، ونص القرآن
يدل على أن القرية أهلكت .

وأورد ما قاله المفسرون من أن جبريل أخذ بعصا دانيال باب
القرية ثم صاح بهم صيحة واحدة فاذا هم خامدون .
فأنا أقول : ليس في الآية ما يدل على أن الله أهلك أهل
القرية بأسرها بل صريح الآية يدل على أن الذين قتلوا صديق
المرسلين المعروف بحبيب النجار هم الذين أهلكوا بدليل قوله
تعالى : « وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء
وما كنا منزلين » ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون (٢)
ولا نعرف ما استند اليه المفسرون في قولهم ان جبريل صاح
بأهل القرية فأهلكوا جميعا أما ما ذهب اليه ابن كثير من تضعيف
نسبة هذه القصة الى أصحاب المسيح فليس بصحيح لأنه

(١) العنكبوت : ٢٥ .

(٢) يس : ٢٨ ، ٢٩ .

لم يستطع أن يحقق ذلك بإيراد أسماء أخرى للمرسلين خلافا
لما اتفق عليه المفسرون ولا يجوز استبدال العلم بالجهل
والثبت مقدم على النافى •

على أن ما ورد فى الاصحاح الخامس من «سفر الأعمال»
الملحق بالأناجيل الحاضرة يثبت هذه القصة تماما ويتقوى
القول بأنها واردة فى أصحاب المسيح وان كان هناك خلاف
بين المفسرين وبين ما فى ذلك السفر ففى بعض الأسماء فقط •
ثم ان كانت القرية فى الأناجيل أورشليم فلا مانع من قبولها
لأنها من بلاد النصارى اذ جاء فى ذلك السفر « ان بطرس
وسمعان لما كانا يبشران ويعملان المعائب فى أورشليم حبسهم
الكهنة وتآمروا على قتلهما فجاءهم رجل ربانى يقال له غملائيل
وحذرهم » •

ثم ذكر فى الاصحاح السادس « أن رجلا اسمه استفانوس
وهو من أتباع الحواريين وأنه غاب جميع الكهنة بالحكمة
والموعظة فقاموا عليه يرمونه أما هو فشخص الى السماء
وهى ممتلئة من الروح القدس فرأى السموات مفتوحة فصار
يدعو : يارب اقبل روحى ولا تقم لهم هذه الخطيئة •
ثم رقد ومات •

وحدث فى ذلك اليوم اضطهاد عظيم فى الكنيسة فى
أورشليم فتشتت الجميع فى كور اليهودية والسامرة ما عدا
الرسلك •

* * *

● دليل نفي نبوة الحواريين ظني لا قطعي :

تلك الأدلة التي سقناها من القرآن أدلة قطعية أثبتت نبوة الحواريين ورسالتهم ولا أعلم دليلاً يعارضها غير دليل ظني من الحديث المتفق عليه عند البخاري ومسلم باختلاف يسير .
ولفظ البخاري عن أبي هريرة أنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أنا أولى الناس بابن مريم ، والأنبياء أولاد علات ليس بيني وبينه نبي » .

وفي رواية أخرى : « أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الدنيا والآخرة ، والأنبياء أخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد » .

وفي رواية مسلم : « أنا أولى الناس بعيسى ابن مريم في الأولى والآخرة » . قالوا : كيف يا رسول الله ؟

قال : « الأنبياء أخوة من علات وأمهاتهم شتى دينهم واحد فليس بيننا نبي » .

فاتفاق البخاري ومسلم على جملة « ليس بيني وبينه نبي » دليل على صحة الحديث ولكن مهما بلغ الحديث من الدرجة في الصحة فلا يمكن أن يعارض نص القرآن فينسخه .

ولقد حقق العلماء أنه لم يوجد نص كتابي أبطلته السنة ، وقال الامام الشافعي « ان السنة لا تكون ناسخة للكتاب وإنما

هي تتبع له الا ما كان من باب التخصيص واذا تعارض الكتاب والسنة وأمكن التخصيص خصص أحدهما الآخر والا أولت السنة « انظر الرسالة »

ولهذا نرى لزوم تأويل هذا الحديث بأن النبي الذي نفاه الرسول ﷺ أن يكون بينه وبين عيسى انما هو النبي المشرع من طبقة أولى العزم من الرسل لقوله تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى » (١) وقوله تعالى : « واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم ، وأخذنا منهم ميثاقا غليظا » (٢) كثر بين هؤلاء الرسل أنبياء ولكنهم ليسوا من أولى العزم ، وعلى هذا يصح أن يحمل قوله ﷺ : « ليس بيني وبين عيسى نبى » فى هذه الدرجة والا كيف يترك الله العالم كله على فترة ستة قرون دون أن يبعث نبيا ورسولا قبل ختم النبوة على حين أن العالم بحاجة الى الرسل وعلى حين أن الله كان يبعث عددا من الأنبياء والمرسلين فى زمن واحد وقرن واحد »

أما ما جاء فى تفسير قوله تعالى : « على فترة من الرسل » (٣) فيقول الرازى :

(٢) الأحزاب : ٧

(١) الشورى : ١٣

(٣) المائدة : ١٩

« قيل بين عيسى ومحمد عليهما السلام نستمائة سنة أو أقل أو أكثر ، وعن الكلبي كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة وألف نبى ، وبين عيسى ومحمد — ﷺ — أربعة من الأنبياء ثلاثة من بنى اسرائيل وواحد من العرب هو خالد بن سنان العيسى » (١) .

قات : وجود أنبياء بعد عيسى قبل محمد ﷺ لم يتعارض مع بعثة محمد ﷺ على فترة من الرسل اذ لا تحديد للفترة انما هى جزء فاصل من الزمن قل أو كثر . وان الأنبياء الثلاثة من بنى اسرائيل بين عيسى ومحمد ﷺ هم من الحواريين .

* * *

● لكل نبى حوارى :

جاء فى البخارى عن أبى هريرة أن النبى ﷺ قال : « كانت بنو اسرائيل تسوسهم الأنبياء وكلما هلك نبى خلفه نبى وانه لا نبى بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون » . وجاء فى الحديث أن النبى ﷺ ندب الناس يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير فقال النبى ﷺ : « لكل نبى حوارى وحوارى الزبير » متفق عليه . ومعنى ذلك « ناصرى » تشبيها لأنصار عيسى « كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى الى الله ، قال الحواريون نحن أنصار الله » (٢) .

(٢) الصف : ١٤

(١) الجزء الثالث ص ٣٨٦

وجاء قوله ﷺ « كان فيما ثبلكم محدثون وان يكن في أمتي فعمرو » رواء البخاري .

واذا جمعنا بين هذا الحديث وذلك استخلصنا أن لكل نبي أنصارا وخلفاء ، وأن خلفاء أنبياء بنى إسرائيل أنبياء مثلهم إلا ما كان في نبينا من ختم النبوة فلا نبي بعده ولكن يكون له خلفاء كثيرون ، فقد سبق أن يوشع خلف موسى وهو نبي ، وخلف كالب يوشع وهو نبي ، وخلف حزقييل كالب وهو نبي ، وخلف شمويل وهو نبي إلى أن جاء داوود وسليمان وهما نبيان .

فلذلك لا يبعد أن يكون من حوارى عيسى أنبياء خلفوه كما خلفوا موسى للحديث السابق ، وقد أورد الله ذكر الحواريين في القرآن ثلاث مرات في آل عمران وفي المائدة وفي المصف .

وفي الانجيل سفر أعمال الرسل وهم من الحواريين وفي تاريخهم أن أتباع عيسى كانوا مائة وعشرين اختار منهم سبعين كتلاميذ ثم اختار منهم اثني عشر سماهم رسلا وهم الذين استبدلوا واحدا آخر بالغادر بعد رفع عيسى .

ولما ختمت النبوة بسيدنا محمد ﷺ جعل الله صحابته وحواريه علماء وخلفاء يؤيده حديث : « علماء أمتي كأنبياء بنى إسرائيل » .



● ابن حزم وأسماء الحواريين :

قال السيوطي في الانتقان وفي مفحومات الأقران
« اذ أرسلنا اليهم اثنين » (١) : شمعون ويوحنا « فكذبوهما
فعرزنا بثالث » (٢) : بولس .

وربما ذكر الآخرون أسماء غير هذه ولكنها لا تخرج غالبا
عن حدود الحواريين ، وأسماء الحواريين مكتوبة في الأناجيل
الحاضرة وفي « انجيل برنابا » الذي هو أقرب الأناجيل للقرآن .

ولكن الامام ابن حزم يقول في كتابه « الفصل في الملل
والنحل » : « ان أتباع عيسى الذين ذكروا في الأناجيل الحاضرة
ليسوا الحواريين الذين ذكرهم القرآن بل هم كافرون وكذابون
وغاللون في المسيح أما الذين ذكرهم القرآن فلا نعرف
أسماءهم » .

أقول : ان انكار أسماء الحواريين المعروفة واستبدالها
بغيرها التي لا تعرف يعد ضربا من استبدال العلم بالجهل وذلك
لا يجوز لأن المثبت مقدم على النافي ، وكان ينبغي بالامام
أبي محمد بن حزم أن يقول :

« ان في الأناجيل الحاضرة ما نسب الى المسيح والى الحواريين
كذبا وبهتاناً » ويستدل على ذلك بنصوص من الأناجيل الحاضرة
منها ما جاء في آخر انجيل يوحنا آخر الاصحاح

(١) يس : ١٤

الحادى والعشرين ونصه « هذا التلميذ الذى يشهد بهذا
وكتب هذا ونعلم أن شهادته حق » .

ولو كان هذا الانجيل كله مكتوبا بيد يوحنا فلا يحتاج
هذا التلميذ المجهول الذى يشهد ويكتب الى المجهولين الذين
يعلمون أن شهادته حق .

وليس كل خلاف جاء معتبرا الا خلاف له حظ من النظر
كما أنه ليس كل ما فى الأنجيل الحاضرة كذب لأننا وجدنا
فيها المواعظ الحسنة وصفات النبی محمد ﷺ وما وافق أحكام
القرآن مما نقيم به الحجة على النصارى فى حقيقة الاسلام .
ولقد قرر القرآن بقاء صفات النبی ﷺ وأصحابه فى
التوراة المبدلة والانجيل المحرف بقوله :

« الذين يتبعون الرسول النبى الامى الذى يجسدونه
مكتوبا عندهم فى التوراة والانجيل » (١) .

وقوله فى وصف أصحابه من قوله تعالى : « محمد رسول
الله ، والذين معه » الى قوله تعالى : « ذلك مثلهم فى
التوراة ، ومثلهم فى الانجيل كزرع أخرج شطأه » (٢)
الى آخر الآية .

(٢) الفتح : ٢٩

(١) الاعراف : ١٥٧

● حدود تصديق التوراة والانجيل :

قال تعالى : « انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ، يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والرياسيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء » (١) تشير هذه الآية الى التوراة الصحيحة قبل تبديلها .

وهناك آية أخرى « وان منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » (٢) تشير الآية الى التلمود والفتاوى التي ينسبونها الى الله .

وهناك آيات تشير الى تبديل التوراة نفسها كما هو مشاهد عند من يقرأها منها قوله تعالى : « من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه » (٣) .

وقوله تعالى : « وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » (٤) .

أما قوله تعالى : « وعندهم التوراة فيها حكم الله » (٥) .

(٢) آل عمران : ٧٨

(٤) البقرة : ٧٥

(١) المائدة : ٤٤

(٣) النساء : ٤٦

(٥) المائدة : ٤٣

وقوله تعالى : « قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين » (١) .

وقوله تعالى : « قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم » (٢)
فان ذلك كله يدل على بقاء حكم الله فيهما .

لذلك أفتى فقهاء الحنفية بأنه لا يجوز للجنب مس التوراة وهو محدث ، وكان الصحابة ومنهم ابن عباس يسألون أهل الكتاب الذين أسلموا كعبد الله بن سلام وكعب الأحمار عما أجمل القرآن من قصص الأنبياء الماضين وأخبارهم .

غير أنهم لا يسألونهم عما يتصل بالعقيدة والأحكام الا ما كان استشهادا وتقوية لما جاء به القرآن وقد أذن القرآن بذلك بقوله تعالى :

« فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك ، لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من المترين » (٣) .

على أن الرجوع الى أهل الكتاب على نوعين :

الأول : سؤال علماءهم الذين يجيئون بالتلمود والآراء

(٢) المائدة : ٦٨

(١) آل عمران : ٩٣

(٣) يونس : ٩٤

مثل الفتاوى ولعل هذا يتفق مع قوله « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم » كما فى البخارى •

الثانى : الرجوع مباشرة الى نصوص التوراة والانجيل ونقل ما لا يعلم كذبه خصوصا فيما يتعلق بأخبار الأنبياء الماضين الذين أكثرهم من بنى اسرائيل •

● كثرة الأنبياء فى بنى اسرائيل :

قال تعالى : « واذا قال موسى لقومه يا قوم انكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين » (١) •

وقال ابن كثير فى البداية والنهاية ان رسول الله ﷺ قال : « بعث الله ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف الى بنى اسرائيل وأربعة آلاف الى سائر الناس » •

وفى رواية أخرى « بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم أربعة آلاف من بنى اسرائيل » •

ومهما تكلم العلماء فى تضعيف هذين الحديثين فاتهم لا ينكرون كثرة الأنبياء فى بنى اسرائيل لأن أكثر الأنبياء المذكورين فى القرآن كانوا من بنى اسرائيل •

لهذا كان يرجع السلف الى علمائهم فى معرفة مبهمات

(١) المائدة : ٢٠

القرآن من أسماء أنبيائهم ، وهناك جملة من الأنبياء لم يتعرض القرآن ولا الحديث لذكرهم إطلاقاً ولكن التوراة والأخبار المتواترة عند أهل الكتاب صرحت بهم مثل شمويل وحزقييل وشعيا وأرميا ودانيال وأمثالهم من الذين آمن السلف الصالح بنبوتهم وليس لهم مرجع في ذلك إلا أهل الكتاب .

أما الامام ابن حزم في كتابه « الفصل » فقد أنكر نبوة عدد من أنبياء بنى اسرائيل حيث قال : « اننا لا نقطع بصحة نبوة » شمويل وحقاي وحبقوق « وسائر الأنبياء من بنى اسرائيل الذين لم يذكرهم نص من الكتاب والسنة ولكن نقول آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان المذكورون أنبياء فنحن نؤمن بهم وان لم يكونوا أنبياء فلا ندخل في أنبياء الله من ليس منهم بأخبار اليهود والنصارى الكاذبة فنحن نؤمن بالأنبياء جملة » .

نعم يجب الاحتراز من قبول قولهم لأن النبوة قد القبت بغيرها عندهم ، ولكن ينبغي أن يكون الرفض والقبول مبني على قاعدة ثابتة منها أن كل من نسبوا اليه كتابا واشتمل الكتاب على الدعوة الى الله وارشاد الناس الى الصلاح وسموه نبيا فلا بأس بقبوله ، اذ لا نرى بأسا في تصديق التوراة والانجيل فيما ذكرا من الأنبياء الذين دعوا الى الله والى الصلاح والتقوى فان هذا التصديق أقرب احتياطا للايمان بالمأمور به في قوله تعالى : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل الى

ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتى موسى
وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا تفرق بين أحد منهم
ونحن له مسلمون» (١) .

وفى قوله تعالى : « لا تفرق بين أحد من رسله ، وقالوا
سمعنا وأطعنا ، غفرانك ربنا واليك المصير » (٢) .

حيث لا يترتب على الايمان بهم ترك العمل بشريعة
الاسلام الى العمل بشريعتهم ان كانوا أهل شريعة . أو لم يؤمر
باتباع شريعتهم ولم نطالب بها فشريعتنا ناسخة لما قبلها .
فلا مانع من قبول أنبيائهم كأنبيا لله .



● كثرة الأنبياء فى بنى اسرائيل ليس دليلا على الخير :

زعم بعض المدعين أن كثرة الأنبياء فى بنى اسرائيل دليل
على صدق دعواهم أنهم شعب الله المختار ، كما يقولون وأن
القرآن اعترف بذلك فى قوله تعالى : « يا بنى اسرائيل اذكروا
نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فصلتكم على العالمين » (٣) .

وقوله تعالى : « اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم
انبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين » (٤) .

(٢) البقرة : ٢٨٥

(٤) المائدة : ٢٠

(١) البقرة : ١٣٦

(٣) البقرة : ٤٧ ، ١٢٢

فالجواب : ان كثرة الأنبياء فيهم ليس دليلا على أنهم
أخيار بل على أنهم أشرار لذلك تتابع الأنبياء فيهم و « كلما
جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا وفريقا
يقتلون » (١) .

ومصادقه ما جاء في « انجيل متى » الباب التاسع
« لا يحتاج الأصحاء الى طبيب بل المرضى » بمعنى لا يحتاج
الأخيار الى الأنبياء بل الأشرار .

أما القول بأن الله فضلهم على العالمين انما فضل الله
بعض الناس على بعض بالتداول في كل أمة وفي كل زمان
ومكان ولا يكون ذلك الى الأبد وتلك الأيام يداولها الله
بين الناس .

وأين كان هؤلاء من قوله تعالى : « لعن الذين كفروا من
بنى اسرائيل على لسان داوود وعيسى ابن مريم » (٢) .

ومن قوله تعالى : « قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة
عند الله ، من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير
وعبد الطاغوت ، أولئك شر مكانا وأضل عن سواء السبيل » (٣)

وما فخر قوم جمع الله عليهم البركات واللعنات كما هو
واضح في الاصحاح الثامن والعشرين من « التثنية » وفي غيرها

(٢) المائدة : ٧٨

(١) المائدة : ٧٠

(٣) المائدة : ٦٠

من اصحاب التوراة ، ومثله ما جاء في « انجيل متى » الاصحاح
الحادى والعشرين :

« لذلك أقول لكم ان ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لأمة
تعمل أثماره ومن سقط على هذا الحجر يترضض ومن سقط
هو عليه يسحقه » •

- هذا دليل على أن النبوة قد انتزعت من بنى اسرائيل
وأعطيت خير بنى اسماعيل : محمد ﷺ ، وأن البركة التى فضلهم
الله بها على الناس قد خرجت منهم •

* * *

● التباس نبوة بنى اسرائيل بما يشابهها :

ان كثرة الأنبياء فى بنى اسرائيل جرت الى ظهور المتنبئين
فيهم كما جرت الى التباس الأنبياء بأولياء الله منهم ، وكذلك
دعت الى التباس المرسلين من الله الى الناس بالواعظين الذين
يحيون دعوة الرسل من بعدهم أيام الفترة ، يظهر كل ذلك
جليا فى نصوص التوراة •

ومما يدل على ظهور المتنبئين فيهم ما جاء فى الباب
الثالث عشر من « التثنية » :

« اذا قام فى وسطك نبي أو حالم حلما وأعطاك آية أو أعجوبة
ولو حدثت الآية والأعجوبة التى كلمك عنها قائلا لتذهب وراء

آلهة أخرى لم تعرفها فلا تسمع لكلام ذلك النبي أو الحالم
ذلك الحلم»

وفى السفر المذكور فى الباب الثامن عشر :
« أما النبي الذى يطغى فيتكلم باسمى كلاما لم أوص أن
يتكلم به أو الذى يتكلم باسم آلهة أخرى فيموت ذلك النبي
وان قلت فى قلبك كيف تعرف الكلام الذى لم يتكلم به الرب
فما تكلم به النبي باسم الرب ولم يحدث ولم يصرف هو الكلام
الذى لم يتكلم به الرب بل لطغيان تكلم به النبي » •

وفى الاصحاح السابع من « انجيل متى » :
« احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان
ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة من ثمارهم تعرفونهم » •
ومن شواهد التباس الوعاظ والمرشدين بالأنبياء والمرسلين
أنهم لما أسسوا مدرسة لتخرج الدعاة الى الله سموها مدرسة
لتعليم النبوة •

يقول الأستاذ رشيد رضا فى الوحي المحمدى : « ان
صمويل قد بنى مدرسة لتعليم النبوة فى الأمة وسمى تلاميذها
بنى الأنبياء وأنها تأسست مدارس أخرى للأنبياء فى بيت
ايل وأريحا والجلجال وكان يدعى رئيس هذه المدرسة
أبا وسيدا ، وكانوا يتعلمون فى هذه المدارس تفسير
التوراة والموسيقى والشعر » •

ومن شواهد التباس الأنبياء بالأولياء عندهم ذكر الأستاذ عباس محمود العقاد : ان العبرانيين كانوا يستعملون كلمة الناظر أو الرائي أو رجل الله أو الكاهن ، لقاء كلمة النبي عند العرب وأنهم أخذوا كلمة «النبي» عن العرب بعد موسى وصاروا يطلقونها كما يطلقها العرب » •

(قلت) : ثم ان نقل الكلمة من لغة الى أخرى فى ترجمة التوراة والانجيل لعب دورا كبيرا فى التباس النبوة بما يشابهها •

يقول الأستاذ العقاد فى كتابه « أبى الأنبياء » :
« كلمة النبي عربية لفظا ومعنى ، والمعنى الذى تؤديه الكلمة لا تجمعها كلمة واحدة فى اللغات الأخرى فهى تجمع معانى الكشف والوحى والانباء بالغيب والانداز والتبشير ، وهى معان متفرقة تؤديها اللغات الحديثة بكلمات متعددة •

فالكشف فى الانكليزية تؤديه كلمة « Revelation » والوحى تؤديه كلمة « Inspiration » ، واستطلاع الغيب تؤديه كلمة « Oracle Divination » •

فاللغة العربية غنية جدا بكلمات العرافة والعيافة والكهانة من الكلمات التى لا تلتبس بمعنى النبوة كما تلتبس فى الألسنة الأخرى » •

الفصل الرابع

النُّبُوَّةُ وَرُسُلُهَا الْأَمْثَلُ

- صفات الرسل وصفات
- الأنبياء .
- نبوة النساء .
- هل يوجد نبي مسلوب ؟
- هل بلعام بن باعواء نبي مسلوب . . أو عالم ملعون ؟
- نبوة الجن .
- نبوة الملائكة .
- في كل أمة نبي أو رسول .
- اختصاص النبوة لمنطقة معينة .
- بين النبوة . . والعلم . . والحكمة .
- العلاقة بين النبوة . . والعلم .
- وظائف الأنبياء .
- دليل ختم النبوة .
- جواز الخطأ والنسيان على الأنبياء .
- جواز تعلم الأنبياء قبل مبعثهم .
- المتنبئون .
- بين النبوة والأولوية . .

الثبوت والرسالة عند أهل الاسلام

استنبط علماء الاسلام من خلال تاريخ الرسل المذكورين في القرآن — وهم خمسة وعشرون — شروطا للرسالة والمرسلين ثم أطلقوها للنبوة والأنبياء .

غير أن هذه الشروط حسبما يدل عليه ظاهر النصوص لا تنطبق على الأنبياء وإنما تنطبق على المرسلين ، وهذه الشروط معروفة عند علماء التوحيد والتفسير كما يلي : البشرية والذكورية والحرية والعصمة والتأييد بالمعجزة وكونها هبة من الله غير مكتسبة والبلوغ وعدم سؤال الأجر على التبليغ . وليس في هذه الشروط ما ينطبق على النبوة تمام الانطباق غير البشرية لقوله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا » (١) .

وبشرط البشرية للنبوة يخرج كل ما أوحى الله اليه من الدواب والجمادات بخلاف الملائكة لأن الله تعالى يقول : « الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس » (٢) ولا تكون الملائكة رسلا ، إذ لم يكونوا أنبياء حسب القاعدة السابقة لهذا فالبشرية شرط للنبوة والرسالة معا .

أما اشتراطها للرسالة فلأن الكفار قد أنكروا أن يكون

(١) الشورى : ٥١

(٢) الحج : ٧٥

الرسول بشرا « قالوا لو شاء ربنا لأنزل ملائكة » (١) .

وكأنهم يحتجون بأن علو شأن الملائكة وشدة بطشهم يجعل الخلق منقادين اليهم ولا يشكون في رسالتهم فأجاب الله تعالى ذلك بقوله : « ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر ثم لا ينتظرون »
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون » (٢) .

أما الذكورية فليست لازمة للنبوة بل هي لازمة للرسالة لقوله تعالى « وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم » (٣)

وذلك صريح في الرسالة دون النبوة ولم يرد نص في الكتاب والسنة يمنع نبوة النساء غير ما حملوا على هذه الآية ولا تحتملها .

أما العصمة فهي أيضا في الرسالة لا في النبوة وهي حفظ المرسل من الوقوع في الكبائر من المعاصي لأنهم بمكان الاقتداء لقوله تعالى في الأنعام « أولئك الذين هدى الله ، فبهداهم اقتده » (٤) والاشارة هنا الى المرسلين لا الى غيرهم .

ومثلها قوله تعالى : « قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم والذين معه » (٥) .

(٢) الأنعام : ٨ ، ٩

(٤) الأنعام : ٩٠

(١) فصلت : ١٤

(٣) يوسف : ١٠٩ ، النحل ٤٣

(٥) الممتحنة : ٤

ومثلها قوله تعالى : « كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ ،
إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ » (١) .

وقوله تعالى : « إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذَكَرْنِي الدَّارَ .
وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ » . واذكر اسماء إيل واليسع
وذا الكفل ، وكل من الأخيار » (٢) .

كل أولئك مرسلون ، أما غير المرسلين فربما وقعوا في
ما ظاهره خطيئة وباطنه حكمة ، كما في قصة آدم
والأسباط والخضر .

أما الحرية فهي أيضا شرط في الرسالة دون النبوة وهي
أن يكون الرسل ذوى حسب ونسب من قومهم وذلك مأخوذ
من قولهم : « يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا » (٣)

ومن قولهم لشعيب : « وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ » (٤) .
ومن الحديث القائل : « مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا فِي مَنَّةٍ مِنْ
قَوْمِهِ » ومن قول هرقل لأبى سفيان : « وَالرَّسُلُ تَبَعَتْ فِي
أَحْسَابِ قَوْمِهَا » .

أما المعجزة فهي أمر خارق للعادة يظهره الله على يد مدعى
النبوة مقرونا بدعوى الرسالة مع طلب المعارضة المعبر
عنها بالتحدى .

(٢) سورة ص : ٤٦ — ٤٨

(٤) هود : ٩١

(١) يوسف : ٢٤

(٣) هود : ٦٢

وفى الحديث : « ما من نبي إلا أوتى من الآيات ما على مثله آمن البشر وإنما كان الذى أوتيته وحيا أوحى الى فأننا أرجو أن أكون أكثرهم تبعا يوم القيامة » (متفق عليه) •

والمعجزة أيضا لازمة للرسالة وليست لازمة للنبوة وذلك لأن جميع الأنبياء الذين أوتوا من الآيات ما على مثله آمن البشر كلهم مرسلون حيث قد أيد نوح بالسفينة وأيد صالح بالفاقة وأيد ابراهيم ببرد النار وأيد موسى بالعصا وأيد عيسى ببراء الأكمه والأبرص وأيد محمد ﷺ بالقرآن •

أما عدم سؤال الأجر على التبليغ فهو أيضا من خصائص الرسالة كما جاء فى حكاية عن نوح وهود وصالح ولوط وشعيب فى سورة الشعراء مكررا « انى لكم رسول أمين • فاتقوا الله وأطيعون • وما أسألكم عليه من أجر ، ان أجرى الا على رب العالمين » (١) •

أما كون الرسالة هبة لا تنال بالكسب فهو أيضا من خصائص الرسالة لقوله تعالى : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » (٢) •

وقوله تعالى : « ومن آباءهم وذرياتهم وإخوانهم ، واجتبتيناهم وهديتاهم الى صراط مستقيم » (٣) •

(١) الشعراء : ١٠٧ — ١٠٩ ، ١٢٥ — ١٢٧

(٢) الانعام : ١٢٤ (٣) الانعام : ٨٧

أما كون النبوة والرسالة تنال بسؤال الله من رسول الله لن يؤيده وينصره في أداء الرسالة فواضح من قصة إبراهيم حيث قال تعالى : « **إني جاعلك للناس إماما** ، قال **ومن نريتي** ، قال **لا ينال عهدى الظالمين** » (١) فكأنما قال نعم ، ولكنه لا ينال الظالمين بل ينال الصالحين منهم وكذلك ما ورد في قصة موسى وهارون حيث قال تعالى : « **واجعل لي وزيرا من أهلي** • **هارون أخى** • **أشدد به أزرى** • **وأشركه في أمرى** » (٢) الى قوله تعالى : « **قد أوتيت سؤلك يا موسى** » (٣)

وكذلك سؤال زكريا حيث قال : « **فهب لي من لدنك وليا** • **يرثني ويرث من آل يعقوب** ، **واجعله رب رخصيا** » (٤) •

وكذلك ما ورد في قصة عيسى مع الحواريين اذ أن عيسى اختارهم رسلا له فقبلهم الله مرسلين من عنده •

أما البلوغ فقد اختلف العلماء في شرطيته للرسالة لما ورد في شأن يحيى من قوله تعالى : « **وآتيناہ الحكم صبيا** » (٥) •

ومثله في شأن عيسى من قوله تعالى : « **ويكلم الناس في المهد وكهلا** » (٦) •

(٢) طه : ٢٩ — ٣٢

(٤) مريم : ٥ ، ٦

(٦) آل عمران : ٤٦

(١) البقرة : ١٢٤

(٣) طه : ٣٦

(٥) مريم : ١٢

● صفات المرسل وصفات الأنبياء :

لقد قرر علماء الكلام أنه يجب اثبات أربع صفات للمرسل الكرام عليهم الصلاة والسلام وهي الصدق والأمانة والتبليغ والفظانة .

ومنذ قرر العلماء اثبات هذه الصفات للمرسل جعلوها من خصائص الرسالة والمرسل ، ثم جعلوها من خصائص النبوة والأنبياء .

أما الصدق فهو الاخبار بما يطابق الواقع في دعوى الرسالة وفي الأحكام التي يبلغونها وفي الكلام العادي ودليل صدقهم قوله تعالى : « ولو تقول علينا بعض الأقاويل . لأخذنا منه باليمين . ثم لقطعنا منه الوتين . فما منكم من أحد عنه حاجزين » (١) .

وقوله في الحديث القدسي : « صدق عبدي في كل ما يبلغ عني » .

أما الأمانة : فهي حفظ ما أودعهم الله من الأحكام حتى يبلغوها كاملة غير منقوضة ولا مبدلة : « قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ، أن أتبع الا ما يوحى الي » (٢) .
وقوله تعالى : « وما ينطق عن الهوى . ان هو الا وحي يوحى » (٣) .

(١) الحاقة : ٤٤ — ٤٧ (٢) يونس : ١٥

(٣) النجم : ٣ ، ٤

أما الفطنة : فهي الذكاء ورجاحة العقل ، ويشهد لفطنة الرسل آيات كثيرة منها قوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) ومنها قوله تعالى : « قالوا يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا » (٢) والجدال لا يكون الا مع كمال العقل وقوة الحجة .

أما التبليغ : فهو أداء ما حملوا من الشرائع والأحكام الى الناس ، ويشهد له قوله تعالى : « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا . الا من ارتضى من رسول فأنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا . ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم وأحاط بما لديهم وأحصى كل شيء عددا » (٣) .

ويستحيل على الرسل أضداد هذه المصافات وهي الكذب والخيانة والكتمان والبلادة ، ولنكمل الموضوع بما يجوز عليهم من الأعراض البشرية التي لا تؤدي الى النقص .
منها الزواج ، لقوله تعالى : « ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا ونرية » (٤) .

ومنها البيع والشراء والأكل والشرب ، لقوله تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق » (٥) .

(٢) هود : ٣٢ .

(٤) الرعد : ٣٨ .

(١) النحل : ١٢٥ .

(٣) الجن : ٢٦ — ٢٨ .

(٥) الفرقان : ٢٠ .

ويجوز عليهم الخطأ فيما لم ينزل فيه الموحى لقوله تعالى :
« عفا الله عنك لم أذنت لهم » (١) .

ويجوز عليهم النسيان لقوله تعالى : « ستقرئك فلا تنسى .
الا ما شاء الله » (٢) .

ويجوز عليهم تعلمهم علوم الدنيا قبل بعثتهم لما رواه
السيوطى فى الاقتان عن ابن فورك : « انه أنزلت التوراة جملة لأنها
نزلت على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى وأنزل القرآن مفرقا لأنه
أنزل غير مكتوب على نبي أُمى » .

ويجوز عليهم المرض الخفيف والموت لقوله تعالى :
« وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ، أفأئن مات
أو قتل انقلبتم على أعقابكم » (٣) .

وقوله تعالى : « وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام
وما كانوا خالدين » (٤) .

● « منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك » (٥) :

سأل سائل عن الحكمة فى ايراد قصة الأنبياء دون بعض
فى القرآن وأجيب على ذلك بأجوبة منها أن قصة الرسل
الذين بعثوا الى الناس جميعا يصعب استيعابهم فى معرض

(٢) الأعلى : ٦ ، ٧

(٤) الأنبياء : ٨

(١) التوبة : ٤٣

(٣) آل عمران : ١٤٤

(٥) غافر : ٧٨

العبرة المقصودة من عرض القصة التي تذكر لضرب المثل
وتذكير الناس بأيام الله وتسلية النبي فيما يقاسى من أعباء
الرسالة .

ومنها أن يرتد قوم ذلك الرسول حتى لا يبقى فيهم أثر
الرسالة أو أن يتخذوا أنبياءهم أربابا يعبدونهم من دون
الله فلا فائدة في ذكر قصتهم قال تعالى : « تالله لقد أرسلنا
إلى أمم من قبلك فزین لهم الشیطان أعمالهم فهو ولیهم
اليوم » (١) .

أو أن يكون أولئك الأمم مجهولين عند العرب ولا داعى
للاستشهاد بالمجهول .

وبما جاء فى ذلك فى تفسير المنار ما نصه (٢) :

« ورسلا لم نقصصهم عليك كالمرسلين الى الأمم المجهول
علمها وتاريخها عند قومك وعند أهل الكتاب المجاورين لبلادك
كأمم الشرق « الصين واليابان والهند » ، وأمم بلاد الشمال
« أوروبا » وأمم القسم الآخر من الأرض « أمريكا » ، ولم
يقصص الله تعالى عليه خبر الرسل الذين أرسلهم الى أولئك
الأقوام لأن حكمة ذكر الرسل وفوائد بيان قصصهم لا تتحقق
بقصص أولئك المجهول حالهم وحال أممهم عند قومه وجيران
بلادهم من أهل الكتاب .

(٢) تفسير المنار ، ج ٦ ، ص ٧٠

(١) النحل : ٦٣

● نبوة النساء :

روى عن أبى الحسن الأشعري أن الجمهور من علماء الكلام والتوحيد وعلماء السنة والجماعة ذهبوا الى نفي النبوة عن النساء مستنديين الى قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم » (١) .

وعليه صاحب بدء الأمل :

وما كانت نبيا قط أنثى ولا عبدا وشخصا ذا فعال (٢)

أما ابن حزم الأندلسي فقد رد على هذا القول بأدلة لغوية علمية وقال :

« ان الآية وردت في نفي الرسالة عن النساء لا في نفي النبوة ، وأوضح أن لفظة النبوة في اللغة العربية التي أنزل الله بها القرآن مأخوذة من الانباء وهو الاعلام ، فمن علمه الله بما يكون بوحي أو بملك فهو نبي بلا شك وليس هذا من باب الالهام الطبيعي كوحى الله الى النحل ولا من باب الظن والتخمين كوحى الشياطين الى الناس بل الوحي الذى قصد الله به اعلام من يوحى اليه بما يعلمه ليعمل به ، وقد جاء فى القرآن أن الله أرسل ملائكة الى عدد من النساء فأخبرتهن بوحي

(١) النحل : ٤٣

(٢) قال على القارى في شرحه على هذا البيت : وقد وقع الاختلاف في وقوع نبوة أربع نسوة : مريم وآسية وسارة وهاجر ، وزاد ابن الملقن في شرحه لعمدة الأحكام : حواء وأم موسى .

من الله على مثل ما يوحى الله الى سائر الأنبياء والمرسلين
من الرجال ، وذكر ابن حزم سارة أم اسحاق وأم موسى ومريم
أم عيسى كأمثلة لذلك •

وزاد بعض العلماء حواء وهاجر وآسية وجمع ذلك فى
أبيات نظما وقال :

قل تنبأت من النساء	ست فهاكها على الولاء
حوا وسارة يوخاند كذا	هاجر آسية مريم خذا
دايل ذا من الكتاب وقعا	لأم موسى ولـمريم معا
ومن يثقل بعكس ذا قد استدل	لنفيه بقوله عز وجل
ان الذى أرسل قبل أحمدا	رجال أوحى اليهم الهدى
وان وحيهن الهام وقع	من ربنا كما الى النحل صنع
ورد ذا القول بقول المدعى	نبوة فهى هنا ما امتنعا

أما دليل نبوة حواء فلأن الله كلمها مع زوجها فى
قوله تعالى : «ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلما من
حيث شئتما ولا تقريا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين» (١) .
ثم فى قوله تعالى : «وشاداهما ربهما ألم أنهكما عن تلكما
الشجرة وأقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين • قالوا ربنا
ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين» (٢)
فاذا كان آدم نبيا لأن الله كلمه كما فى الحديث فان
حواء نبية لأن الله كلمها مع زوجها كما دل عليه نص الآية •

(٢) الاعراف : ٢٢ ، ٢٣

(١) الاعراف : ١٩

أما دليل نبوة سارة أم اسحاق ففي قوله تعالى :
« وامراته قائمة فضحكت فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق
يعقوب • قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا ،
ان هذا لشيء عجيب • قالوا أتعجبين من أمر الله ، رحمت
الله وبركاته عليكم أهل البيت ، انه حميد مجيد » (١) •

أما دليل نبوة يوخانذ أم موسى ففي قوله تعالى :
« وأوحينا الى أم موسى أن أرضعيه ، فاذا خفت عليه فالقيه
فى اليم ولا تخافى ولا تحزنى ، انا رادوه اليك وجاعلوه من
المرسلين » (٢) • فتحقق كل ذلك الوحي الذى جاءها مثل
الوحي الذى جاء ابراهيم فى ذبح اسماعيل •

قال الشوكانى : وقد أجمع العلماء على أنها لم تكن نبية
وانما كان ارسال الملك اليها على نحو تكليم الملك للأقرع والأبرص
والأعمى كما فى الصحيحين ، وأن عمران بن الحصين تسلم
عليه الملائكة •

فیرد ذلك بأن حديث الثلاثة من أحاديث بنى اسرائيل
الجايز نقلها على سبيل الحكايات والأمثال لا على سبيل العقيدة
والتشريع حتى ولو كان واقعا فلا يمكن أن ينهض مساويا لما
أخبر الله به تعالى فى كتابه العزيز أنه أوحى الى بشر أو أرسل
اليه ملكا وأنباء بما سيحدث فكان حقا ، ولا يخفى أن هناك

(٢) القصص : ٧

(١) هود : ٧١ — ٧٣

فرقا بين مجرد رؤية الملك وسماع كلامه ، وبين رؤية الملك يأتى بوحي من الله ، وقد رأى الصحابة جبريل حيث أتاهم يعلمهم دينهم ولم يأتهم بوحي ، وإلى هذا النوع يكون رؤية الملائكة من الأقرع والأعمى والأبرص • وقد قيد القرآن ذلك بقوله « أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء » (١) •

أما دليل نبوة مريم أم عيسى ففى قوله تعالى : « واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين • يا مريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الساجدين » (٢) الى قوله تعالى : « واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم وجيها فى الدنيا والآخرة ومن المقربين » (٣) •

وجاء اصطفاء الله مريم كاصطفاء الله الرجال فى قوله تعالى : « ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين » (٤) •

ثم ان الله تعالى ذكرها فى جملة الأنبياء فى سورتهم بقوله تعالى : « والتى أحصنت فرجها فنفخنا فيها من روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين » (٥) •

(٢) آل عمران : ٤٢
(٤) آل عمران : ٣٣

(١) الشورى : ٥١
(٣) آل عمران : ٤٥
(٥) الانبياء : ٩١

ثم ان الله خصص لها سورة كما خصص سورة لنوح
وابراهيم ويوسف وهود ولقمان ويونس ومحمد وقال تعالى
فى سورة مريم :

«وانكر فى الكتاب مريم اذ انتبذت من أهلها مكانا شرقيا •
فاتخذت من دونهم حجابا فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
سويا • قالت انى أعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا • قال انما أنا
رسول ربك لأهب لك غلاما زكيا • قالت أنى يكون لى غلام
ولم يمسنى بشر ولم أك بغيا • قال كذلك قال ربك هو على هين ،
ولنجطه آية للناس ورحمة منا ، وكان أمرا مقضيا » (١) •

قال ابن حزم : أما قوله تعالى : « وأمه صديقة » (٢)
فلا يمنع ذلك من نبوتها وقد وصف الله كثيرا من الأنبياء بأنهم
صديقون •

أما دليل نبوة آسية امرأة فرعون فلم أجد فى القرآن
أكثر من أن الله ذكرها مقرونة مع مريم فى قوله تعالى :
« وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب
ابن لى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى
من القوم الظالمين » (٣) •

وفى الصحيحين عن النبى ﷺ قال « كمل من الرجال كثير
ولم يكمل من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون

(٢) المائدة : ٧٥

(١) مريم : ١٦ — ٢١

(٣) التحريم : ١١

وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ، وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام » •

وإذا كان الكمال للرجال لا يكون لغير الأنبياء والمرسلين فالكمال في النساء لا يكون كذلك إلا للنبيات وذلك فيما قبل ختم النبوة ، أما بعد ختم النبوة فالكمال يكون في الدرجة الصديقية •

أما دليل نبوة هاجر فلم أجد شيئاً في القرآن يؤيدها غير ما ورد في قصتها مع ابنها اسماعيل في واد غير ذي زرع حيث فقدت الماء وعطش ولدها وجعلت تسعى بين المصفا والمروة ، تصعد على الصفا تارة وعلى المروة أخرى ، فشرع الله علينا أن نستن بسنتها في هذا السعى الى الأبد وتلك فضيلة أعظم من أن يتفضل الله بها على امرأة غير فاضلة •

هذا ولقد وصفت التوراة عددا من النساء بوصف النبوة منهن من ذكرنا ، كما ذكر الانجيل عددا من النبيات •

* * *

● هل يوجد نبي مسلوب ؟ :

في القرآن آيات عديدة تحذر النبي محمد ﷺ والأنبياء قبله من الانحراف عما جاءهم من العلم وتوعدهم أنهم ان فعلوا صاروا من الخاسرين •

فقد قال تعالى بعد سرد أسماء الأنبياء اثر آية

« وتلك حجتنا » (*) : « ومن آياتهم وذرياتهم وأخوانهم ، واجتبتيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم • ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ، ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون » (١) •

وقال أيضا « ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين » (٢) •

وقال أيضا : « ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا • انن لأذقناك ضعف الحياة وضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيرا » (٣) •

وقد أنكر العلماء سلب نبى من الأنبياء ، وقالوا ان ذلك ينافى قوله تعالى : « الله أعلم حيث يجعل رسالته » (٤) لأن السلب يوجب البداء على الله وهو محال •

وأنا أقول : ان الآية التى احتجوا بها نصت على الرسالة ولم تنص على غيرها والا فكيف يفسرون قوله تعالى : « الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها » (٥) أليست النبوة من الآيات ؟

وفى « البداية والنهاية » ما رواه مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس : أن عزيزا كان يذكر مع الأنبياء حتى مضى الله اسمه

(١) الأنعام : ٨٧ ، ٨٨ •

(٢) الاسراء : ٧٤ ، ٧٥ •

(٣) الاعراف : ١٧٥ •

(*) الأنعام : ٨٣ •

(٢) الزمر : ٦٥ •

(٤) الأنعام : ١٢٤ •

من ذلك حين سأل ربه عن القدر ، ثم قال الحافظ ابن كثير : وهذا ضعيف ومنقطع ومنكر •

وجاء فى البداية والنهاية — برواية أخرى عن عبد الرزاق وقتيبة بن سعيد — : « أن عزيزاً قال فيما يناجى ربه : يا رب تخلق خلقاً فتصل من تشاء وتهدى من تشاء » فقل له : أعرض عن هذا • فعاد ، فقل له : لتعرضن عن هذا أو لأمحون اسمك من الأنبياء • • انى لا أسئل عما أفعل وهم يسئلون » • قال ابن كثير : وهذا لا يقتضى وقوع ما توعد عليه لو عاد فما محى اسمه •

* * *

● هل بلعام بن باعور نبى مسلوب • • أو عالم ملعون ؟ : ذهب أهل التفسير المأثور الى البحث عن نزلت فيه هذه الآيات « وائل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين • ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد الى الأرض واتبع هواه ، فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا ، فاقصص القصص لعلهم يتفكرون » (١) •

وأفضلهم عندي من قال انها نزلت فى أمية بن أبى الصلت الثقفى الذى قيل انه كان شاعراً حنفياً قبل الاسلام ثم خرج الى البحرين وتنبأ رسول الله أثناء ذلك ثم قدم فلقى رسول الله

(١) الأعراف : ١٧٥ ، ١٧٦

ﷺ في جماعة من أصحابه فدعاه النبي الى الاسلام وقرأ عليه سورة « يس » حتى فرغ منها ووثب أمية يجري رجلية فتبعته قريش تسأله : ما تقول يا أمية ؟ قال : أشهد انه على الحق قالوا : فهل نتبعه ؟ قال : حتى أنظر في أمره ، ثم خرج الى الشام وقدم بعد وقعة بدر يريد أن يسلم فلما أخبر بقتلى بدر ترك الاسلام ورجع الى الطائف فمات بها .

(قلت) : هذه واقعة وقعت بين يدي الصحابة والقرآن ينزل فلا يحتاجون فيها الى مصدر أو مرجع غير ما شاهدوا ، ثم صارت الآية محمولة على كل من أعطاه الله من آياته وكتابه فانسخ منها فجعله مثل الكلب منقطع الفؤاد لا فؤاد له حيث انه ترك الهدى وصار ضالاً .

وذهب أهل الاسرائيليات وهم علماء اليهود والنصارى الذين أسلموا وصاروا يحاولون تطبيق آيات القرآن على ما عندهم حذو النعل بالنعل ، ذهبوا الى أن هذه الآيات نزلت في رجل كان اسمه بلعام وكان يحسن اسما من أسماء الله فغزاهم موسى في سبعين ألفاً ، فجاءه قومه فقالوا : ادع الله عليهم وكانوا اذا غزاهم أحد أتوه فدعا عليهم فهلكوا وكان لا يدعو حتى ينام فينظر ما يؤمر به في منامه فنام فقيل له : ادع الله لهم ولا تدع عليهم فاستيقظ فأبى أن يدعو عليهم فقال لهم : زينوا لهم النساء فانهم اذا رأوهن لم يصبروا حتى يصيبوا من الذنوب فتدالوا عليهم « ا هـ » .

(قلت) : هذه أوجز وأحسن رواية وهناك روايات أطول وأسوأ •

قال صاحب المنار بعد ايراد هذه القصة :
ذلك ما لخصه السيوطي عن رواية التفسير المأثور وكله
مما انخدع به بعض الصحابة والتابعين من الاسرائيليات ان
صحت الروايات عنهم •

(قلت) : يوجد أربع مخالفات بين ما ينقل مباشرة من
التوراة حتى المحرفة الموجودة الآن وبين ما يروى عن علماء
بنى اسرائيل مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه •

وذلك لأن في التوراة التي بأيدينا اليوم في سفر العدد
(الاصحاح ٢٢ - ٢٤) : أن بلعام نبي كان يتلقى الوحي
من الله حيث قال : « وحي بلعام بن بعور وحي الرجل المفتوح
العينين وحي الذي يسمع أقوال الله ويعرف معرفة المعلى الذي
يرى رؤيا القدير ساقطا وهو مكشوف العينين » •

(قلت) : ولا ندري من أين أدرك رواية القصة أنه ليس
نبيا بل هو عالم يحسن الاسم الأعظم •

ثانيا : ان رواية القصة قالوا ان بلعام من علماء بنى اسرائيل •
وفي التوراة ان القصة وقعت في عربات معراب وأن بالاق
ملك المعرابين هو الذي طلب من بلعام أن يلعن بنى اسرائيل
لينتصر عليهم •

ثالثا : ان رواية القصة قالوا ان بلعام أمر قومه أن يغزوا
بنى اسرائيل بالزنا ويعرضوا نساءهم عليهم وليس في التوراة

سند لذلك وان جاء فيها أن بنى اسرائيل وقعوا فى الزنا بأنفسهم كعادتهم فى الوقوع فى المآثم •

رابعاً : فى التوراة أن بلعام كان يدعو لبنى اسرائيل ولم يدع عاينهم حتى غضب عليه بالاق فرد عليه بلعام انه انما يجرى على لسانه ما أراد الله أن يفعل •

خامساً : ان رواية القصة قالوا : اندلع لسان بلعام أو صار كلبا يلهث ، وفى التوراة انه رجع الى مكانه سالماً ولم يصبه شيء •

قال صاحب المنار بعد عرض هذه الاسرائيليات عن ابن عساكر :

أقول : ان هذا الحافظ — ابن عساكر — كان مطلعاً على التوراة التى فى أيدي أهل الكتاب وهى عين التى بين أيدينا الا ما فى اختلاف الترجمات القديمة والحديثة من الفروق وهى وان كان فيها اختلاف فى المعانى فمن يصل الى الحد الذى فى روايات وهب وكعب وغيرهما من رواية الاسرائيليات الكاذبة • ثم قال صاحب المنار :

ولو ذكر القرآن أن الرجل الذى آتاه الله آياته هو بلعام هذا ، أو صح هذا فى خبر مسند متصل عن النبى لكان صحيحاً • ولكن يجب أن نعلم من أين جاء وهب بهذه القصة وهو لم يكن الا راوياً لما عند أهل الكتاب ، وما قاله مخالف لما عندهم « (١) »

(١) الجزء التاسع ص ٢١٤ وما بعدها •

(قلت) : ان صح ما نسب الى وهب . وكعب من قصة بلعام أنه نبي مسلوب أو عالم مسلوب انما يكون ذلك من عقابيل عصبية اليهود الذين ينكرون أن يؤتى الله نبوة أو حكمة أو علما لغير بنى اسرائيل ولا يرتاجون حتى يروه مسلوبا •

ونحن ازاء هذه القصة بين ثلاثة أمور :

الأول : اما أن نقبل قصة بلعام كما هي فى التوراة التى بين أيدينا : أن بلعام نبي طلب منه قومه أن يدعو على بنى اسرائيل ونهاه الله أن يفعل فلم يفعل ولم يسلب •

الثانى : واما أن نقبل أنه كان نبيا من غير بنى اسرائيل دعا على موسى فاندلع لسانه وصار كالكلب يلهث حسبا فى الاسرائيليات فهو بذلك نبي مسلوب •

أما انه ليس بنبي بل هو عالم ، فليس له أصل فى القرآن والحديث والتوراة •

● نبوة الجن :

الجن نوع من خلق الله مخلوقون من نار لهم حركات أثرية سريعة خاطفة يستترون عن أعين الناس ويتشككون بأشكال رهيبة ينسكنون أعالي الجبال والأشجار والصحارى والبيوت المخربة •

وقد قال القرآن حاكيا عنهم بقوله تعالى : « وأنا منا الصالحون ومنا دون ذلك ، كنا طرائق قددا » (١) منهم العفاريت والشياطين والتوابع والقرناء ورئيسهم ابليس وله ذرية وأتباع « انه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم » (٢) .

أحدث بعض القصاصين والمفسرين القول بنسوة الجن متعلقين بظاهر قوله تعالى : « يا معشر الجن والانس ألم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا » (٣) وبناء على هذا زعموا أن للجن أنبياء كما كانوا للانس وأن أول نبي أرسله الله الى الجن اسمه عامر بن عمير بن الجان فقتلوه ثم أرسل اليهم غيره فقتلوه ولم يزل يرسل اليهم المرسل ولم يزالوا يقتلونهم حتى بلغوا ثمانمائة .

لم يرد في القرآن والحديث نص يستند اليه هذا القول وكل ما قال عنهم القرآن أنهم مخلوقون لعبادة الله كالانس ، لقوله تعالى : « وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون » (٤) وانهم مخاطبون بما يخاطب به الانس لقوله تعالى : « يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والأرض فانفذوا ، لا تنفذون الا بسلطان » (٥) . وقوله تعالى : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان

(٢) الامراف : ٢٧

(٤) الذاريات : ٥٦

(١) الجن : ١١

(٣) الانعام : ١٣٠

(٥) الرحمن : ٣٣

يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض
ظهيراً» (١) .

وقد ذكر القرآن أنهم مسخرون للنبي سليمان بن داود
عليهما السلام «ومن الجن من يعمل بين يديه بأذن ربه ،
ومن يزرغ منهم عن أمرنا نخقه من عذاب السعير . يعملون له
ما يشاء من محاريب وتمائيل وجفان كالجواب وقدور راسيات ،
اعملوا آل داود شكراً ، وقليل من عبادي الشكور» (٢) .

وذكر القرآن أن طائفة منهم سمعوا القرآن من النبي ﷺ
فآمنوا ثم ولوا إلى قومهم منذرين : «واذ صرفنا إليك نفراً
من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى
ولوا إلى قومهم منذرين . قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل
من بعد موسى مصدقاً لما بين يديه يهدي إلى الحق وإلى
طريق مستقيم» (٣) .

وروى مسلم وأحمد والترمذي : « أن طائفة منهم سألوا
النبي الزاد فدعا الله لهم أن لا يمروا بعظم ولا روثة الا وجدوا
عليها طعاماً لأنفسهم وعلفاً لدوابهم » .

كل ذلك دليل على أنهم تابعون للإنس ومطالبون بما
يناسبهم من شريعة الإنس كما كانت للنساء شرائع فيما يخصهن
من الحيض والنفاس وغير ذلك .

(٢) سبأ : ١٢ ، ١٣

(١) الإسراء : ٨٨

(٣) الأحقاف : ٢٩ ، ٣٠

وينكر الماديون وجود الجن ويلجأون الى تأويل النصوص الواردة فيهم تأويلا بعيدا عن معنى اللفظ ويبطلون بذلك ركنا كبيرا من الغيبيات •

على أن الايمان بوجود الجن كالايمان بوجود الملائكة فانهما ثابتان بالنصوص القطعية من القرآن والحديث فلا سبيل لأحد الى انكارهما •

وقد أخبر النبي ﷺ أنهم يتشكلون بأشكال الحيات لهذا نهى النبي ﷺ عن قتل الحيات التي في بيوت المدينة حتى تستأذن ثلاثا الا ذا الطفيتين والأبتر فانهما يخطفان البصر ويطرهان ما في بطون النساء •

وفي الموطأة عن أبي سعيد الخدري أنه قال : انه كان في بيت قريب منه فتى قريب عهد بعرس فخرج مع رسول الله ﷺ الى الخندق فبينما هو به اذ أتاه الفتى يستأذنه فقال : يا رسول الله ••• ائذن لي أحدث بأهلي عهدا ، فأذن له رسول الله ﷺ وقال : « خذ عليك سلاحك فاني أخشى عليك بني قريظة » ، فانطلق الفتى الى أهله فوجد امرأته قائمة بين البابين فأدركته الغيرة فأهوى اليها بالرمح ليطعنها فقالت : لا تعجل حتى تدخل وتتنظر ما في بيتك • فدخل فاذا هو بحية منطوية على فراشه فوكر فيها رمحه ثم خرج بها فنصبه في الدار فاضطربت الحية في رأس الرمح فخر الفتى ميتا فما يدرى أيهما كان أسرع موتا : الفتى أم الحية » فذكر ذلك لرسول الله

ﷺ فقال : « ان بالمدينة جنا قد أسلموا فاذا رأيتم منهم شيئا فأذنوه ثلاثا فان بدا بعد ذلك فاقتلوه فانه شيطان » •
 أقول : لقد شاهدنا كثيرا من السفهاء الذين قتلوا حيات مدنتهم في بلادنا هذه فماتوا لساعتهم ولقد وقع ذلك مرارا وتكرارا حتى لم يبق فيه شك عندنا وذلك مصداق لقول النبي ﷺ ودليل قاطع على وجود المجن (١) •



● نبوة الملائكة :

الملائكة أو الملائ الأعلى : جواهر نورانية لطيفة منزهة عن الشهوات الحيوانية لا يأكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون •
 والملائكة طبقات كالبشر منهم رسل الله وفيهم جنوده « وما يعلم جنود ربك الا هو » (٢) •

(١) ذهب أحمد بن حابط من تلاميذ النظام الى ان الله بعث في الحيوان لقوله تعالى : « وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم » (الانعام : ٣٨) ، وقوله تعالى : « وان من امة الا خلا فيها نذير » (فاطر : ٢٤) •
 فإرد عليه بان الوحي الى البشر هو النبوة اما الوحي الى غير البشر فهو الهام الطبيعي ، والرسالة لا تكون الا الى الناس لقوله تعالى : « لنلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » (النساء : ١٦٥) انظر: الفصل لابن حزم •
 (٢) المدثر : ٣١

ولما قال تعالى : « الله يصطفى من الملائكة رسلا
ومن الناس » (١) .

وقال أيضا : « الحمد لله فاطر السموات والأرض جاعل
الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع ، يزيد في الخلق
ما يشاء ، ان الله على كل شيء قدير » (٢) .

فبما أن الرسالة لا تكون إلا بالوحي ثبت يقينا أن رسل
الملائكة كانوا أنبياء قبل أن يكونوا رسلا ، وكانوا يتلقون الوحي
من الله على ما يناسبهم لقوله تعالى : « اذ يوحى ربك الى
الملائكة » (٣) .

وروى البخارى أن رسول الله ﷺ قال : « اذا قضى الله
الأمر فى السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه
صلصلة على صفوان فاذا » (فرع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ،
قالوا الحق ، وهو العلى الكبير » (٤) .

وفى رواية على : يأتيهم جبريل فاذا جاءهم « فرع عن
قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ، قالوا الحق » .

وقد مر تفاصيل ذلك فى كيفية نزول الوحي على الملائكة .



(٢) فاطر : ١

(٤) سبأ : ٢٣

(١) الحج : ٧٥

(٣) الأنفال : ١٢

● في كل أمة نبي أو رسول :

تكاد التوراة تحصر النبوة في ثلاث أمم :

الأمة العبرانية التي منها إبراهيم واسحاق ويعقوب .

والأمة العربية التي منها ملكي صادق الذي استقبل

إبراهيم راجعا من حروبه وأعطاه عشرا من غنائه وبارك

إبراهيم^(١) والتي منها يثرون « شعيب أو الخضر » وأيوب

وبلعام .

والأمة الاسرائيلية التي منها موسى وهارون وداوود

وسليمان .

أما القرآن فقد ذكر أن الله تعالى بعث في كل أمة نبيا

ورسولا وذكر هودا وصالحا وغيرهما من الذين لم يرد ذكرهم

في التوراة والانجيل قال تعالى : « وإن من أمة إلا خلا فيها

نكير »^(٢) .

وقال أيضا : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا

الله واجتنبوا الطاغوت »^(٣) .

وقال أيضا : « وكم أرسلنا من نبي في الأولين »^(٤) .

وقال أيضا : « ألم يأتكم نبي الذين من قبلكم قوم نوح

(١) سفر التكوين — الاصحاح الرابع عشر ، رسالة بولس

إلى العبرانيين الاصحاح السابع .

(٣) النحل : ٣٦

(٢) فاطر : ٢٤

(٤) الزخرفة : ٦

وعاد وثمود ، والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله ، جاءتهم
رسولهم بالبينات « (١) » .

كل هذه الآيات تقرر أن النبوة والرسالة قد ظهرت
في كل أمة راقية من الأمم القديمة مثل اليونان والفرس والهند
ومصر والصين والسودان وربما كانت الديانات الكبرى المشهورة
اليوم في تلك البلاد من بقايا الديانات السماوية كانت صحيحة
ثم تلوثت بالوثنية بعد مرور الزمن كالبودية في الهند والمانوية
والزرادشتية في فارس ، وكان الفقهاء والمحدثون يرجحون
كون المجوس من أهل الكتاب لأن النبي أخذ منهم الجزية
ولا يبيح النبي ﷺ أخذ الجزية الا من أهل الكتاب فلا سبيل
الى نزول الكتاب من الله بغير نبي مرسل .

ويرجح مفتي طرابلس أن كثيرا من فلسفة الأقدمين في
مصر والصين والهند هي بقايا نبوات نسيها التاريخ فحشرت
أصحابها في عداد الفلاسفة ولعلهم من الرسل أو أتباع
الرسل (٢) .

وما يرجح ذلك أنه كانوا يسمون الأنبياء بأسماء متنوعة
في بلاد مختلفة قبل اتصالهم بالعرب وكان العبرانيون يستعملون
كلمة الناظر أو الرائي أو رجل الله أو الكاهن لقاء كلمة النبي
عند العرب كما في الأصحاح التاسع في سفر صمويل الثاني

(٢) قصة الايمان ص ٣٧

(١) ابراهيم : ٩

انما أخذوا كلمة النبی بعد موسى وصاروا يطلقونها بالعرب ،
وكان أكثر أنبياء بنى اسرائيل يعرفون فى التوراة بالحكماء
أو الملوك ويوسف وسليمان عند اليهود ملوك وكانوا يصفون
أنبياءهم بصفة الحكمة أكثر من صفة النبوة •

● اختصاص النبوة لمنطقة معينة :

كتب الكاتب العملاق الأستاذ عباس محمود العقاد فى
كتابه « أبى الأنبياء » تحت عنوان « مدن القوافل » مقالا ضافيا
يرد فيه على منكرى وجود ابراهيم مطلقا أو ذهابه الى مكة كما
يرد فيه على المتسائلين عن سبب اختصاص الرسالة النبوية ،
ولم لم تظهر هذه الرسائل فى الهند أو فى الصين أو فى
القارة الأوروبية ؟

أجاب عليها باجابات الباحث القدير المحيط بأصول
الفلسفة والتاريخ •

غير أنه تأثر كثيرا بمقارنة الأديان على مذهب المتطور
الذى لم يسلم من التشكيك فى رسالات الأنبياء ووحى السماء •
وهو حين يرد على الملحدین المنكرين لوجود ابراهيم أو على
الذين ينكرون ذهاب ابراهيم الى مكة لبناء البيت فتح بابا
آخر جديدا للذين ينكرون أن النبوة والأنبياء فضل مشاع
للعالم أجمع ، وقد قرر القرآن أن النبوة لا تختص بأمة
دون أخرى • •

قال العقاد : « فلم تنهياً النفوس للرسالة النبوية في حالة قط كما تهيأت لها وهي قائمة بين البداوة والحضارة ولم يعرف التاريخ رسالة نبوية في الحضارة دون غيرها — أي البداوة — أو في الصحراء المنعزلة دون غيرها — أي الحضارة — وإنما عرفت هذه الرسائل على الدوام في مدينة حولها صحراء أو في صحراء على مقربة من مدينة لهذا كانت مدن القوافل وما في حكمها أحق الأماكن بالدراسة من جانبها هذا الذي يرشحها لقيام الدعوات الدينية . »

ثم قال : ان القطر الذي تتصل فيه الحضارة وتتلاحق فيه مظاهر العمران يعطينا المشرعين والكهان ولا يعطينا الأنبياء المرسلين أو المرسل .

ففي هذا القطر يسرى العرف وترتقى العادات الاجتماعية ويستقر نظام القانون والمعاملة وقد يتقدم أهله الى ادراك العقائد الدينية من طريق تقدم المجتمع وتقدم الثقافة ومعاهد التعليم .

الى أن قال : فليست دعوة النبوة بالدعوة التي تشيع وتجذب اليها الأسماع في مواطن الحضارة القديمة بعد استقرار العمران .

واذا شاع الفساد في مواطن الحضارة فالمسألة في هذه الحالة مسألة تشريع وقانون ومسألة تنظيم وتدبير . »

قلت : فى هذا الكلام اشارة من طرف خفى الى أن الحضارة يمكن أن تستغنى عن النبوة والديانة على نحو ما يزعم المتطورون والمحدون •

ثم قال : لحكمة بالغة قال النبى ﷺ : « ما من نبى الا وقد رعى المغنم » ولحكمة بالغة قامت مدينة القوافل بدورها فى تاريخ بنى الانسان فنشأ الحكماء والنساک فى الصين والهند ولم ينشأ فيهم الأنبياء والمرسلون والرسل المجاهدون •

وأنا أقول : لا نسلم لهذا الرأى لأنه غير صحيح للبراهين الآتية :

الأول : لقد قرر القرآن أن الله تعالى بعث فى كل أمة رسولا وقال « وان من أمة الا خلا فيها نذير » (١) •
فلهذا لا تكون النبوة مختصة لمنطقة أو لمرحلة بين الحضارة والبداءة •

الثانى : لقد بعث الله ادريس ويوسف وموسى أنبياء على مصر يوم كانت فى أوج الحضارة •

الثالث : أن ظهور الحكماء والنساک فى الصين والهند واليونان لا ينافى ظهور الأنبياء فيها وربما كان أولئك الحكماء والنساک أنبياء أو ورثة الأنبياء نسيهم التاريخ وحشرهم الناس فى زمرة الحكماء كما قرره الشيخ نديم الجسر فى كتابه « قصة الايمان » •

(١) فاطر : ٢٤

وقرر الشهرستاني : أن فلسفة طاليس الملطي وغيره من
فلاسفة اليونان كانت من مشكاة النبوة •

* * *

● بين النبوة •• والعلم •• والحكمة :

ينكر العلمانيون الملاحدة فضل النبوة على الانسانية
ويعترفون بفضل العلم والحكمة ، والحقيقة أن النبوة أصل
والعلم والحكمة فرعان من النبوة •

فالنبوة هبة من الله مختصة بمن شاء من عباده الصالحين
وهي لا تورث •

أما العلم والحكمة فثمرتان من ثمرات النبوة يرثهما العلماء
والحكماء ليرشدوا بهما الناس أيام الفترة وعند ختم النبوة
اذ ما من نبي الا وقد وصفه الله بالعلم والحكمة •
قال في يوسف : « ولما بلغ أشده آتيناها حكما وعلما ،
وكذلك نجزي المحسنين » (١) •

وقال في سيدنا موسى « ولما بلغ أشده واستوى آتيناها
حكما وعلما ، وكذلك نجزي المحسنين » (٢) •

وقال في سيدنا داود « وقتل داود جالوت وآتاه الله
الملك والحكمة وعلمه مما يشاء » (٣) •

(٢) القصص : ١٤

(١) يوسف : ٢٢

(٣) البقرة : ٢٥١

ثم قال فيه وفي ابنه سليمان : « ففهمناها سليمان ، وكلا
آتيناهما حكما وعلما » (١) .

وقال في سيدنا عيسى : « ويعطيه الكتاب والحكمة
والتوراة والانجيل » (٢) .

وقال في سيدنا لقمان : « ولقد آتينا لقمان الحكمة » (٣)
وقال في الجملة : « يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت
الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا » (٤) .

وفي الحديث عن النبي ﷺ : « الحكمة ضالة المؤمن
أينما وجدها أخذها » .

وقال في الصحيحين : « لا حسد الا في اثنتين : رجل آتاه
الله مالا فسلطه على مملكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة
وهو يقضى بها ويعلمها » .

أما في التوراة فكانت الحكمة تسير جنبا الى جنب في
ركاب واحد مع النبوة ، فلقد نصت التوراة على ذلك في كثير
من أسفارها .

ولقد جاء في الاصحاح الحادي والأربعين من « سفر
التكوين » في قصة يوسف حين كان يعبر الرؤيا للملك قال
بتصرف : « فالآن ليفخر فرعون رجلا بصيرا وحكيما ويجعله
على أرض مصر فقال فرعون لعبيده هل نجد مثل هذا رجلا

(٢) آل عمران : ٤٨

(٤) البقرة : ٢٦٩

(١) الانبياء : ٧٩

(٣) لقمان : ١٢

فيه روح الله ؟ ثم قال ليوسف : بعد ما أعلمك الله كل هذا ليس بصير وحكيم مثلك » •

وفى سفر الخروج الباب الثامن والعشرون قال : « قال الرب لموسى وتكلم جميع حكماء القلوب الذين ملأتهم روح حكمة أن يصنعوا ثياب هارون لتقدّيسه ليكون لى » •

وفى الحادى والثلاثين منه أيضا : « وكلم الرب موسى قائلا فدعوت بصلئيل وملائته من روح الله بالحكمة والفهم وكل صنعة لاختراع مخترعات » •

وفى التثنية فى الاصحاح الرابع والثلاثين : « ويوشع ابن نون كان قد امتلأ روح حكمة اذ وضع عليه موسى يده » •

وفى سفر الملوك الأول الاصحاح الثالث عقيب حكم النبى سليمان : « ولما سمع جميع اسرائيل بالحكم الذى حكم به الملك خافوا لأنهم رأوا حكمة الله فيه لاجراء الحكم » •

وفى الاصحاح الخامس من السفر المذكور : « وأعطى الله سليمان حكمة وفهما كثيرا جدا وفاقت حكمة سليمان حكمة جميع بنى المشرق وكل حكمة مصر وكان أحكم من جميع الناس »
وسفر الأمثال وسفر الجامعة مليئة بالحكم ومدح الحكمة ،
وفى سفر أيوب الاصحاح الثانى ينسب الحكمة الى الله ويقول :
« وعنده الحكمة والقدرة له المشورة والفتنة » •

وفى الاصحاح الثامن والعشرين منه : « أما الحكمة فمن أين توجد وأين هو مكان الفهم لا يعرف الانسان قيمتها ولا توجد فى أرض الأحياء ، الله يفهم طريقها وهو عالم بمكانها ومخافة الله هى الحكمة والحيدان عن الشر هو الفهم » •

وفى سفر دانيال الاصحاح الأول : « أما هؤلاء الفتيان الأربعة دانيال وحننيا وميشائيل وعزريا فأعطاهم الله معرفة وعقلا فى كل كتابة وحكمة وكان دانيال فهيمًا بكل الرؤى والأحلام » •

وفى الاصحاح الثانى منه قال : « ليكن اسم الله مباركًا من الأزل الى الأبد لأن الحكمة والجبروت وهو بغير الأوقات والأزمنة يعزل ملوكا ويعطى الحكماء حكمة ويعلم العرافين فهمًا » •

وفى انجيل لوقا فى وصف عيسى فى الاصحاح الثانى : « وكان الصبى ينمو ويتقوى بالروح ممتلئًا حكمة وكانت نعمة عليه » الى أن قال « أما يسوع فكان يتقدم فى الحكمة والقامة والنعمة عند الله والناس » •

وفى سفر أعمال الرسل الاصحاح السادس : « فانتخبوا أيها الاخوة سبعة رجال منكم مشهودا لهم ومملؤين من الروح القدس وحكمة فنقيمهم على هذه الحاجة » الى أن قال « ولم يقدرُوا أن يقاوموا الحكمة والروح الذى كان يتكلم به استفانوس » •

هذا قليل من كثير مما ورد في التوراة والإنجيل والقرآن من ذكر الحكمة مقرونة مع النبوة كل ذلك دليل ثابت على وجود الصلة بين النبوة والحكمة وأنها من الله تعالى . يقول الراغب الأصفهاني في كتابه « الذريعة في أحكام الشريعة » الباب السادس والسابع : « لقد قرن القرآن بين الكتاب والحكمة في كثير من الآيات. وجعل الكتاب لما يدرك من جهة النبوات وجعل الحكمة لما يدرك من جهة العقليات. وجعل الاثنين وحيدا من الله وكل واحد منهما يحتاج الى الآخر ولهذا يقول : « يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا » (١) .

وقال الشهرستاني في « الملل والنحل » : « ان الحكمة تنقسم الى قسمين : القسم العملي والقسم العلمي ، وان الأنبياء أيدوا بإمدادات روحانية لتقرير القسم العملي وبطرف ما من القسم العلمي ، وان الحكماء تعرضوا لإمدادات عقلية لتقريدا للقسم العلمي وبطرف ما من القسم العملي » .

* * *

● معنى الحكمة عند العلماء :

قال الراغب : الحكمة في تعارف الشرع اسم للعلوم العقلية .

وقال أبو بكر محمد بن عبد الله بن العربي في « المعواصم

(١) البقرة : ٢٦٩

والقواصم » : « ليس للحكمة معنى الا العلم ولا للمعلم معنى
الا العقل الا أن في الحكمة اشارة الى ثمرة العلم وفائدته » .
وقال الشيخ مصطفى عبد الرازق : في كتابه « تمهيد
للفلسفة » : « ان القرآن قد ذكر الحكمة التي كانت معروفة
عند العرب وكانت شرفا لأهلها وجاها وأثنى عليها وشجع
على احيائها ونموها » .

والقرآن انما استعمل الحكمة والحكم وما اليهما في معانيها
اللغوية ، وذكر أن الحكمة معناها اللغوي هي العلم النافع والفقه
في شئون الحياة بتعرف الحق فيها وامضائه (١) .
ومهما يكن الفرق بين الحكمة القرآنية والحكمة اليونانية
فلا خلاف عند الحكمتين في أن الحكمة معرفة الموجودات
بحقائقها وكمياتها مع فوائدنا .
وقيل في الاقتداء بالخالق في سياسة الأمور بقدر
الطاقة البشرية .

وقيل انها اسم لكل علم حسن وعمل صالح وإصابة الحق
بالعقل .

والحكمة أخص من الحكم فكل حكمة حكم وليس كل
حكم حكمة .

ونسبة العلوم الى الحكمة كنسبة الأعضاء الى البدن
ونسبة الرئيس الى الرؤوسين .

(١) تمهيد للفلسفة : للشيخ مصطفى عبد الرازق ، ص ١١٧

وللأئمة الأربعة تفسيرات مختلفة للحكمة كل حسب
رأيه على أنها لا تعدو أن المراد بها العلم الذي يتصل بالعمل .

● العلاقة بين النبوة .. والعلم :

أما العلم الصحيح فهو أيضا ثمرة من ثمرات النبوة لذلك
يصف القرآن كل نبي بصفة العلم قال تعالى : « وعلم آدم
الأسماء كلها » (١) ، وقال في داوود « وعلمناه صنعة لبوس لكم
لتحصنكم من بأسكم » (٢) .

وقرر أن العلم من معطيات الله بقوله تعالى : « وما أوتيتم
من العلم الا قليلا » (٣) « ولا يحيطون بشيء من علمه
الا بما شاء » (٤) ، « ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » (٥) .

قرر الاسلام أن العلم الصحيح أيأ كان نوعه نصير
لدعوة الأنبياء وعمدة لرسالة المرسلين لهذا ربط القرآن بين
العلم وخشية الله في قوله تعالى بعد سياق آيات في علوم
المكون والملك والطبيعة في سورة فاطر : « ألم تر أن الله أنزل
من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ، ومن

(٢) الانبياء : ٨٠

(٤) البقرة : ٢٥٥

(١) البقرة : ٣١

(٣) الاسراء : ٨٥

(٥) البقرة : ١٥١

الجبال « (١) — الى قوله — « انما يخشى الله من عباده
العلماء » (٢) .

وقرر القرآن أن العلم تركة الأنبياء بقوله تعالى :
« ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا » (٣) .

وجاءت الأحاديث لتفسير تلك الآيات منها : « العلماء ورثة
الأنبياء ، وأن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا
العلم » الى غير ذلك مما يحقق الصلة ووحدۃ المصدر بين النبوة
والعلم والحكمة .

* * *

● وظائف الأنبياء :

ان جميع الآيات القرآنية التي وردت مرادفة مع ذكر كل
رسول تقرر أن أهم ما بعث الله به الرسل هو الدعوة الى
توحيد الله وعبادته وارشاد الناس الى المنظم والشرائع في
العادات والمعاملات والمثل العالية والقيم الروحية « ولقد بعثنا
في كل امة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » (٤) .

ثم البشارة والندارة لقوله تعالى : « رسلا مبشرين ومنذرين
لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » (٥) لم تكن وظائف

(٢) فاطر : ٢٨

(٤) النحل : ٣٦

(١) فاطر : ٢٧

(٣) فاطر : ٣٢

(٥) النساء : ١٦٥

الرسل والأنبياء قائمة على تعليم الناس العلوم الكونية
والصناعات الانسانية فللناس في تجاربهم ما يغنيهم عن
هداية الرسل .

ولكن أبا محمد بن حزم الأندلسي يرى أن الأنبياء والمرسلين
قد اشتركوا في تعليم الصناعات والعلوم الى حد كبير مضافا
الى وظيفتهم الدينية ، وقال ما نصه : « صَحَّحَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
أَبْتَدَأَ الْعَالَمَ وَلَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا حَتَّى خَلَقَهُ اللَّهُ فَبَيِّقِينَ أَنَّ الْعُلُومَ
وَالصَّنَاعَاتِ لَا يُمْكِنُ أَلْبَتَّةَ أَنْ يَهْتَدَى إِلَيْهَا أَحَدٌ بِطَبْعِهِ دُونَ
تَعَلُّمٍ كَالطَّبِّ لِلْأَمْرَاضِ وَالْمَعَالِجِ بِالْعَقَاقِيرِ الَّتِي لَا سَبِيلَ إِلَى
تَجْرِبِهَا كُلِّهَا إِلَّا فِي عَشْرَاتِ آلَافٍ مِنَ السَّنِينَ ، وَكَعَلِمِ النُّجُومِ
وَمَعْرِفَةِ دَوْرَانِهَا فِي أَفْلَاقِهَا مِمَّا لَا يَتِمُّ إِلَّا فِي عَشْرَاتِ آلَافٍ
مِنَ السَّنِينَ ، وَكَالْحَرْثِ وَالْحَصَادِ وَالْمِطْحَنِ وَالْعَجْنِ وَالطَّبْخِ
وَتَرْبِيَةِ الْمَوَاشِيِّ وَاسْتِخْرَاجِ الْمَعَادِنِ وَعَمَلِ الْأَبْنِيَةِ وَكُلِّ هَذَا
لَا سَبِيلَ إِلَى الْإِهْتِدَاءِ إِلَيْهِ دُونَ تَعْلِيمٍ ، فَوَجِبَ بِالضَّرُورَةِ أَنَّهُ
لَا يَجِدُ مِنْ إِنْسَانٍ وَاحِدٍ فَأَكْثَرَ عِلْمِهِمُ اللَّهُ تَعَالَى ابْتِدَاءَ كُلِّ هَذَا
دُونَ مُعَلِّمٍ لَكِنْ بَوْحَى حَقَّقَهُ عِنْدَهُ وَهَذِهِ صِفَةُ النَّبُوَّةِ » .

ومعنى ذلك أن الأنبياء هم الذين ابتدأوا معرفة هذه
الأشياء قبل أن تعم ، على أن في قصص كثير من الأنبياء
والمرسلين ما يدل على اشتراكهم في وضع قواعد العلوم والمعارف
والصنائع الى جانب وظائفهم الروحية التي هي الأصل في
إرسالهم ، هذا وان الاعتراف بأن الأنبياء اشتركوا في وضع

قواعد المعارف والصناعات ليس من أوصاف النقص بل من أوصاف الكمال .

• فأبونا آدم أول من علمه الله علم الطبيعة والحياة وخاصيات النباتات وكل ما يدخل تحت معنى قوله تعالى : **« وعلم آدم الأسماء كلها »** (١) .

وسيدنا نوح أول من علمه الله صنعة الفلك البحري فصنعه بعين الله ووحيه كما قال تعالى : **« وأصنع الفلك بأعيننا ووحينا »** (٢) .

وسيدنا إدريس أول من خاط الثياب ووضع قواعد علم النجوم الفلكي كما هو مشهور في كتب التاريخ .

وسيدنا يوسف أول من أفاد العالم بالاقتصاد الزراعي كما في سورتته

وسيدنا موسى أول من وضع قواعد السياسة والحكومة وقواعد الحرب والسلام بما أوضح الله كل ذلك في التوراة بقوله تعالى : **« إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور »** (٣) .

وقرر القرآن أن الله تعالى علم سيدنا داود صنعة الدروع والأسلحة للتحصن والدفاع كما في قوله تعالى : **« وعلمناه صنعة لبوس لكم لثحصنكم من بأسكم »** (٤) .

(١) البقرة : ٣١

(٢) هود : ٣٧

(٣) المائدة : ٤٤

(٤) الأنبياء : ٨٠

فان حشر ذى القرنين صانع السد ولقمان الحكيم والخضر
العالم اللدنى فى زمرة الأنبياء أكمل وأشرف لرسالات الأنبياء
وأخلد آثارهم الملموسة فى تاريخ المعارف والعلوم الانسانية
وأبلغ لافحام الملحددين الذين يقللون من قيمة آثار النبوة والأنبياء
ويضيقونها فى الغيبيات والروحيات فقط .

واذا أخرجنا لقمان من الأنبياء وحشرناه فى الحكماء
ترجحت الحكمة وارتفعت قيمة الحكماء لأن الله مدح واحدا
منهم ، واذا حشرناه فى زمرة الأنبياء ثقل ميزان النبوة ،

فماذا علينا لو جمعنا بين الحكمة والنبوة فى كفة واحدة
ووضعنا كفة المعارف والعلوم الانسانية فى كفة أخرى لاعجاز
المتبجحين بالحكمة ، ان الحكمة الصحيحة من آثار النبوة انما
اقتبسها منهم غير الأنبياء وان المعارف الانسانية انما وُضع
قواعدها الأنبياء الأولون .

● دليل ختم النبوة :

عقد الامام محمد عبده فى كتابه « رسالة التوحيد »
مقالا تحت عنوان « ترقى الأديان بترقى الانسان » جاء فيه
بتصرف : « جاءت الأديان والانسان فى طور الطفولة لم
ينفث فى روعه ما يعطفه على بنى جنسه بل كان يحرص على

ما يقيم بناء شخصه فلم يكن من حكمة الأديان أن تخاطب
الناس بما يلطف الوجدان بل كان من عظيم الرحمة أن يسير
بهم في سذاجة السن لا يأتيهم إلا من قبل ما يحسونه بسمعهم
وبصرهم وجاءت من الآيات ما تطرف له عيونهم وتنفعل به
مشاعرهم وفرضت عليهم من العبادات ما يليق بحالهم هذه ثم
مضت على ذلك أزمان علت فيها أقوام وارتفعت فجاء دين
يخاطب القلوب فشرع للناس من الشرائع ما يوجههم نحو
الملكوت الأعلى ، ولما كانت سن الاجتماع البشرية قد بلغت
بالإنسان أشده وأعادته الحوادث الى رشده جاء الاسلام
يخاطب العقل » •

فمثل سبق نبوة الأنبياء على نبوة سيدنا محمد ﷺ كمثل
سبق ظهور النباتات والحيوانات على سطح الأرض تمهيدا
وتوطئة لظهور الانسان •

فالإنسان هو المقصود الحقيقي لعمارة الأرض فلا شيء
أرقى منه يخلفه على وجه الأرض • والنبي محمد ﷺ هو
المقصود الحقيقي للنبوة الالهية والرسالة السماوية فلا نبي
أرقى منه يخلفه على وجه الأرض انما سبقت نبوة الأنبياء
قبله تمهيدا لظهوره •

فاذا كان لا يخلف الانسان خلق آخر على وجه الأرض
فلا وجه لأن يخلف محمدا ﷺ رسول آخر ، والمطلع على النبوات
السابقة لا يتردد في التسليم بأن نبوة محمد ﷺ أرقى الجميع ،

والناظر في الرسائل الماضية لا يشك في أن رسالة محمد ﷺ أكمل جميع الرسائل ، والقارىء للكتب السماوية السابقة لا ينكر أن القرآن أكمل ما يطلق عليه الوحي المنزل من الله على البشر .

وعليه يقول الأستاذ عباس محمود العقاد : « والواقع أن النبوة الإسلامية جاءت مصححة متممة لكل ما تقدمها من فكرة عن النبوة كما كانت عقيدة الاسلام مصححة متممة لكل ما تقدمها من عقائد بنى الانسان في الاله » .

وعلى هذا الأسلوب وبهذا المعنى نستطيع أن نفهم معنى ختم النبوات بسيدنا محمد ﷺ .

● جواز الخطأ والنسيان على الأنبياء :

اتفق علماء الاسلام على أن الأنبياء المرسلين معصومون عن تعدد الكبائر بعد النبوة والرسالة وجواز الخطأ والنسيان عليهم فيما دون الكبائر وفيما لم يوح اليهم وهذا هو الراجح فانهم معصومون عن الخطأ في كل ما يتصل بالوحي من أمور الدين وليسوا بمعصومين عن الخطأ فيما لم ينزل فيه الوحي من أمور الدين والدنيا معا ولكن الله لا يقرهم على مثل هذا الخطأ بل ينبههم أو يعاقبهم عليه .

مثال ذلك ما وقع في أسرى بدر حيث أخذ المسلمون

المفداء: عن أسارى بدر فجاءت الآية : « ما كان لنبي أن يكون له
أسرى حتى يثخن في الأرض » (١) .

وكذلك نزلت في المخلفين بقوله تعالى : « عفا الله عنك
لم اذنت لهم » (٢) .

ومن أمثلة أخطائهم في أمور الدنيا نزول النبي ﷺ بمنزله
في بدر فرأى أحد الصحابة - الحباب بن المنذر - أن النزول في
غيره أفضل فتحول النبي ﷺ الى رأى الحباب .

وكذلك نهيه عن تلقيح النخل بقوله ﷺ : « لو تركتموه
لأثمر » . فتركوه ولم يثمر ولما أخبروه قال : « أنتم أعلم بأمور

دنياكم فما حدثكم عن الله فهو حق وما قلته من قبل نفسي
فإنما أنا بشر أخطئ وأصيب » (٣) .

ويجوز عليهم النسيان بعد التبليغ لقوله تعالى :
« سنقرئك فلا تنسى » . الا ما شاء الله » (٤) .

وجاء في الحديث « انى لا أنسى ولكن أنسى للتشريع »
كسلامه من ركعتين لحكمة بيان جبر الصلاة بالسجود .

ويجوز عليهم كل ما لا يؤدي الى النقص من الأعراض

(٢) التوبة : ٤٣

(١) الأنفال : ٦٧

(٣) انظر الشفا : للقاضى عياض

(٤) الأعلى : ٦ ، ٧

البشرية كالأكل والشرب والنوم والزواج الحلال والمرض
الخفيف •

● جواز تعلم الأنبياء قبل مبعثهم :

من الأنبياء من تولى الله تثقيفهم بنفسه ولكنهم قليلون
منهم آدم الذى علمه الله الأسماء كلها • ويحيى الذى آتاه الله
الحكم صبيا • وعيسى الذى تكلم فى المهد •

ومنهم من وكل الله تثقيفهم الى البيئة والظروف المحيطة
بهم لذلك لم يكونوا يبعثون الا على رأس الأربعين من العمر
وذلك لكمال الرشد ورجاحة العقل ونضوج الثقافة •

واذا كان من صفات الكمال للأنبياء الذكاء والبطانة قان
تثقيفهم بثقافة زمانهم التى تكمل بها فطانتهم وذكائهم قبل
نزول الوحي عليهم مما يجوز عليهم شرعا وعقلا ، لأن الجاهل بما
يعلمه أهل زمانهم لا شك يقدر فى شرفهم الا ما كان على سبيل
الاعجاز كابقاء النبي محمد ﷺ على الأمية اثباتا لمعجزة القرآن
على حد قوله تعالى : « وما كنت تتلوا من قبله من كتاب
ولا تخطه يمينك ، ائن لارتاب المبطلون » (١) •

ومما يدل على تعلم الأنبياء قبل مبعثهم ما روى السيوطى

(١) العنكبوت : ٤٨

فى « الاتقان » : « عن ابن فورك أنه أنزلت التوراة جملة لأنها
نزلت على نبي يكتب ويقرأ وهو موسى ، وأنزل القرآن مفرداً لأنه
أنزل غير مكتوب على نبي أمى » يؤخذ من ذلك أن موسى تعلم
الكتابة والقراءة قبل مبعثه .

وذلك مما يدل على أن سيدنا موسى قد تثقف بالثقافة
المصرية على بلاط فرعون قبل خروجه الى «مدين» لذلك سهل أن
يقرأ التوراة المنزلة عليه وأن ينسخ ما تحطم منها فى الألواح
بالتحفة المصرية والعبرية .

* * *

● المتنبئون :

المتنبئون أشكال وألوان منهم الكهنة كما سبق بيانه فى
أول الكتاب وعلى نحو ما روى البخارى أن أناساً سألوا
رسول الله ﷺ عن الكهانة فقال : « ليس بشيء » قالوا :
يا رسول الله . . انهم يحدثون أحياناً بشيء ويكون حقاً . قال :
« تلك الكلمة من الحق يحفظها الجنى ويقرها فى أذن وليه
ويخلقون معها مائة كذبة » .

ومثاله عبد الله بن الصياد الذى ظهر فى آخر أيام النبى
ﷺ وكان يتنبأ بالغيب فيتفق بعض ما يقول حتى كاد الناس
يفتقنون به فاختبره النبى ﷺ وسأله عن كيفية اثباته الأمر
فقال : يأتينى كاذباً أو صادقاً . فلما سأله النبى ﷺ عما ادخر له

(١) الاتقان : للسيوطى ، ج ١ ، ص ٤١

— وكان قد ادخر له سورة الدخان — فقال : الدخ الدخ • فقال له
النبي ﷺ : « اخسأ فلن تعدو قدرك » • فلم يلبث حتى تبين أنه
كاهن من الكهان •

ولقد ظهر أمثاله في كل عصر من عصور الأنبياء الماضين •

لقد أشارت التوراة الى مثل ذلك حيث جاء في الباب
الثامن من « سفر الملوك الأول » ما نصه ، « ثم قال انيليا للشعب
أنا بقيت نبيا للرب وحدي وأنبياء البعل أربعمئة وخمسون
رجلا فليعطوا ثورين فيختاروا لأنفسهم ثورا واحدا ويقطعوه
ويضعوه على الحطب ولكن لا يضغون نارا وأنا أقرب الثور
الآخر وأجعله على الحطب ولكن لا أضع نارا ثم تدعون باسم
آلهتكم وأنا أدعو باسم الرب الواحد الذي يجيب بنار فهو الله »

ولعل هذا هو المشار اليه في القرآن بقوله تعالى :
« الذين قالوا ان الله عهد الينا ألا نؤمن لرسول حتى ياتينا
بقريان تأكله النار » (١) •

وجاء في الانجيل في الاصحاح السابع من « انجيل متى »
في العهد الجديد : « احترزوا من الأنبياء للكذبة الذين يأتونكم
بثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة ، من ثمارهم
تعرفونهم » • •

وفي الاصحاح الرابع والعشرين منه يقول : « ويقوم أنبياء

(١) آل عمران : ١٨٣

كذبة كثيرون ويضلون كثيرين ولكثرة الإلثم تبرد محمة الكثيرين»
— الى قوله — « لأنه سيقوم مسحاء كذبة وأنبياء كذبة يعطون
آيات عظيمة وعجائب حتى يضلوا لو أمكن المختارين ها أنا قد
سقت وأخبرتكم » .

وروى الترمذى وغيره أن النبی ﷺ قال : « لا تقبوم
الساعة حتى يكون في أمتي ثلاثون كذابون كلهم يزعم أنه نبي
وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدى » .

ومصادقا لذلك ظهر من المسلمين بعض من يتعاطون
السحر بمعرفتهم أسراراً خفيت على الكثير من الناس فاتخذوها
معجزة لهم فادعوا بها النبوة ، وكان لهم قرناء من الشياطين
يخبرونهم بالمغيبات . .

منهم مسيلمة الذي ظهر في آخر أيام النبي ﷺ وتبعه
خلق كثير بالإمامة ولم يقبض النبي ﷺ في أمره شيئاً حتى
انتقل الى الرفيق الأعلى وبعث اليه سَيِّدُنا أَبُو بَكْرٍ جيشاً
عمرهما بقيادة خالد بن الوليد فهزموا جماعته وقتلوه

ومنهم الأسود العنسي ادعى النبوة وكان له من الشياطين
أعوان يخبرونه بمغيبات حتى صار المسلمون يخافون من أمره
فبعث النبي ﷺ اليه سرية ظفروا به بمعاونة امرأته التي تزوجها
الأسود بعد أن قتل أباه .

ثم ظهر في زمن عبد الملك بن مروان رجل يسمى

الحارث، الذمشقى كان يعمل الخوارق ولما كشف المسلمون أمره قتلوه .

ومن المتنبيين بعض الشعراء العازفين على آلات الطرب كأصحاب الزار الذين يخاطبون الجن أو الشعراء الذين يستوحون قرنائهم فى املاء الشعر عليهم كأمية بن أبى الصلت وأحمد المتنبى .

ومن المتنبيين المضحكون الذين ليسوا سليمى الطباع ، أو الدجالون الذين تستروا وراء الأغراض كغلام أحمد القاديانى الذى ادعى النبوة والمهدوية معا فى الهند ولم يكن له من الشياطين غير الانجليز .

أو كمحمد على الذى تلقب بالباب وقام بينه وبين حكومة فارسية بقتال عنيف فى حروب دامية قبل أن يتغلبوا عليه .
هكذا وجدنا فى كل عصر من العصور من يدعى النبوة ؛
« ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سائر مثل ما أنزل الله » (١) .

* * *

● بين النبوة والولاية :

لقد ذكرنا فى أول الكتاب الأسباب التى من أجلها ختم الله النبوات بسيدنا محمد ﷺ وأكمل برسالته رسالات السماء وعقب

(١) الانعام : ٩٣

بكتابه الكتب السماوية وأبقاه حقا ناطقا تالدا خالدا لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

ولكن الله تعالى لما رفع ببساط الوحي والنبوة والمعجزة
وضع مكانه بساط الإلهام والرؤيا والكرامة في الولاية .

والولاية : هي منزلة الصديقين والشهداء والصالحين
وحسن أولئك رفيقا .

وهي منزلة الصحابة والتابعين والأئمة المهتدين .

ولقد كانت هذه المنزلة موجودة قبل أيام النبوة وكان مع
الأنبياء السابقين عدد من الأولياء الصالحين كالذي عنده علم من
الكتاب عند سليمان ؛ ورجل مؤمن من آل فرعون ، وأصحاب
الكهف وصاحب يس - ولعله المسمى عند النصاري
بـ « استفانوس » - على القول بأنه ليس نبيا ولكنه عند
النصارى نبي .

والولاية ظل من ظلال النبوة وأثر من آثارها لذلك جاز
أن تكون للأولياء كرامة كلما جاز أن يكون للأنبياء معجزة .

والولي : هو القريب من الله وناصره وحببيه وفي الحديث
القدسى « من عادى لى وليا فقد آذنته بالحرب ، وما تقرب الى
عبدى بشئ أحب الى مما افترضته عليه ولا يزال يتقرب الى
بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به

وبصره الذى يبصر به ويده التى يعطش بها ورجله التى يمشى
بها ، وأنت سألتنى لأعطينه ، ولئن استعاذنى لأعفيته ، فبى يسمع
وبى يبصر وبى يعطش وبى يمشى »

قال بعض العلماء « الفرائض الالهية رؤوس أموال العبد
فى طاعته لمولاه والنوافل أرباحه التى يتقرب بها الى مولاه
وبالمحافظة على الفرائض مع زيادة النوافل يصير الانسيان وليا »
هذا آخر الكتاب ، والله أعلم بالصواب .. والله المرجع
والمآب .

* . * . *

أهم المراجع

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - الكتاب المقدس
- ٣ - الصحيحان - للشيخين .
- ٤ - الفصل في الملل والنحل - لابن حزم .
- ٥ - الملل والنحل - للشهرستاني
- ٦ - المقدمة - لابن خلدون .
- ٧ - الوحي المحمدي - للشيخ محمد رشيد رضا .
- ٨ - حقائق الاسلام - للأستاذ عباس محمود العقاد .
- ٩ - اخريعة الى مكارم الشريعة - للراغب الأصفهاني .
- ١٠ - دائرة المعارف للقرن العشرين - للأستاذ محمد فريد وجدي .
- ١١ - قصة الايمان - للشيخ نديم الجسر .
- ١٢ - تاريخ الانبياء وفلسفتها - للأستاذ طه الهاشمي
- ١٣ - جوهرة التوحيد وشروحيها - لأميراهيم اللقاني وعبد السلام .
- ١٤ - العقائد الاسلامية - للأستاذ عبد الرحمن حبنكة الميداني .
- ١٥ - العقائد الاسلامية - للشيخ السيد سابق .
- ١٦ - رسالة التوحيد - للإمام محمد عبده .
- ١٧ - مناهل العرفان في علوم القرآن - للأستاذ محمد عبد العظيم الزرقاني .
- ١٨ - الانبياء في القرآن الكريم - للأستاذ محمود الشرقاوي

محتويات الكتاب

الصفحة

٣	تنبيه
٥	مقدمة
٩	نص رسالة الجامعة الليبية
١١	موجز ملاحظت اللجنة الليبية
١٢	نص رسالة الأزهر الشريف
١٤	نص ملاحظات الأمانة العامة - بالأزهر الشريف

بين يدي الكتاب

(١٩ - ٤١)

٢١	عمدة هذا البحث
٢٢	الأديان بين الإيمان والاحقاد
٢٣	قاعدة عامة وضعها الإسلام مع المخالف
٢٤	قاعدة الاستعانة بالتوراة والانجيل لتفسير القرآن
٢٥	الفرق بين التوراة والانجيل .. وتفسيرهما
٢٧	التوراة والانجيل .. بين الرغص والقبول
٢٨	بين اثبات النبوة ونقيها عن انسلان
٣١	مدخل البحث .. في أبواب مسائل علم التوحيد
٣٣	قيام علم التوحيد على الحكم العقلي
٣٥	أطوار التوحيد بين الاجتهاد والتقليد

الفصل الأول : فلسفة النبوة في حدودها وأبعادها

(٤٣ - ٦٩)

٤٨	تجرد النبوة الإسلامية من ملاساتها الأولى
٥٢	البحث عن النبوة وحدودها وأبعادها عن مفكرى الإسلام
٥٣	النبوة عند الإمام الغزالي
٥٦	فلسفة النبوة عند ابن حزم الأندلسي
٥٩	فلسفة النبوة عند ابن خلدون
٦١	فلسفة النبوة عند الإمام محمد عبده
٦٣	محاولات التنبؤ

الفصل الثاني : الوحي ... (٧١ - ٨٩)

الصفحة	
٧٣	بين الكلام والوحي
٧٧	كيف يتلقى جبريل الوحي من الله
٧٩	كيف يتلقى النبي كلام الله من الملائكة
٨٠	أقسام الوحي
٨٢	وهي الله التي أنبشّر نبوة
٨٣	كلمة الوحي بين الحقيقة والمجاز
٨٧	طرق الوحي إلى النبي محمد صلى الله عليه وسلم

الفصل الثالث : النبوة والرسالة (٩١ - ١٣٤)

٩٣	التفاضل بين النبوة المطلقة والنبوة مع الرسالة
٩٥	تعريف جديد للنبي والرسول
٩٦	عدد الأنبياء وعدد المرسلين
٩٩	نبوة آدم ورسالته
١٠٠	المختلف في نبوتهم بتأويل نص القرآن
١٠٨	الأنبياء المبهومون في القرآن
١١١	الكلام في تحقيق نبوة الحواريين ورسالتهم
١٢٠	دليل نفي نبوة الحواريين ظني لا قطعي
١٢٢	لكل نبي حوارى
١٢٤	ابن حزم وأسماء الحواريين
١٢٦	حدود تصديق التوراة والانجيل
١٢٨	كثرة الأنبياء في بني إسرائيل
١٣٠	الكثرة ليس دليلاً على الخير
١٣٢	القباس نبوة بني إسرائيل بما يشابهها

الفصل الرابع : النبوة والرسالة عند أهل الاسلام
(١٣٥ - ١٨٨).

الصفحة

١٤٢	صفات الرسل وصفات الأنبياء
١٤٦	نبوة النساء
١٥١	هل يوجد نبي مسلوب ؟
١٥٣	هل بلعام بن باعوراء نبي مسلوب أو عالم ملعون ؟
١٥٧	نبوة الجن
١٦١	نبوة الملائكة
١٦٣	فى كل أمة نبي أو رسول
١٦٥	اختصاص النبوة لمنطقة معينة
١٦٨	بين النبوة والعلم والحكمة
١٧٢	معنى الحكمة عند العلماء
١٧٤	العلاقة بين النبوة والعلم
١٧٥	وظائف الأنبياء
١٧٨	دليل ختم النبوة
١٨٠	جواز الخطأ والنسيان على الأنبياء
١٨٢	جواز تعلم الأنبياء قبل مبعضهم
١٨٣	المتنبئون
٢٨٦	بين النبوة والولاية
١٨٩	أهم المراجع
١٩٠	محتويات الكتاب

الترقيم الدولى ٤ - ١٧ - ٣٠٧ - ٩٧٧

رقم الايداع بدار الكتب المصرية ٨٣/٣٣١٧

كتب للمؤلف

- ١ - الاسلام في نيجيريا وعثمان بن فودي (الطبعة الثانية) ١٩٧١
- ٢ - نظام التعليم العربى وتاريخه (الطبعة الثانية) ١٩٦٧
- ٣ - موجز تاريخ نيجيريا (الطبعة الأولى) ١٩٦٤
- ٤ - الاسلام وتقاليد الجاهلية (الطبعة الثانية) ١٩٧٧
- ٥ - تاريخ الدعوة الاسلامية (الطبعة الثانية) ١٩٨٠
- ٦ - توجيه الدعوة والدعاة (الطبعة الأولى) ١٩٧٩
- ٧ - تاريخ الدعوة الى الله بين الأمس واليوم (الطبعة الأولى) ١٩٧٩

● بالاضافة الى كتب مدرسية أخرى تبلغ عشرين كتابا .